

شَرَحَ الْأَسْمَاءِ الْحُسْنَى

للإمام

أبي عبد الله محمد بن يوسف السنوسي الحسني

٨٢٢ - ٨٩٥ هـ

تحقيق

نزار حمادي

مؤسسة الحارف ومكتبة النشر
بغداد - العراق



شَرْحُ
الْأَسْمَاءِ
الْحُسْنَى

الكتب والدراسات التي تصدرها الدار
تعبّر عن آراء واجتهادات أصحابها

جميع حقوق النقل والإقتباس محفوظة
ومسجلة دولياً وفق قانون الإيداع
وحفظ الملكية للناشر

مؤسسة المعارف

الطبعة الأولى
1429هـ - 2008م
ISBN 978-9953-69-123-7

الإدارة العامة : كورنيش المزرعة - جامع عبد الناصر - بناية إسكندراي - ط2

هاتف وفاكس : 00961-1-653852/00961-1-653857

المكتبة والمستودعات : الطريق الجديدة - شارع حمد - بناية رجمة

هاتف وفاكس : 00961-1-640878

ص . ب 11/1761 - بيروت - لبنان

E-mail: maaref@cyberia.net.lb

WWW.al-maaref.com

شَرْحُ الْأَسْمَاءِ الْحُسْنَى

للإمام

أبي عبد الله محمد بن يوسف السنوسي الحسني

٨٣٢ - ٨٩٥ هـ

تحقيق

نزار حمادي



مؤسسة المعارف للطباعة والنشر
بيروت - لبنان



يطلب من مكتبة المعارف ١١/١٧٦١ بيروت - لبنان

بِسْمِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله المتوحد بصفاته وأسمائه، المنفرد بعلم ملكوت أرضه
وسمائه، القديم قبل وجود عرشه على مائه، والعليم بَجَهْرِ القول وإيمائه،
والصلاة والسلام على سيدنا محمد خاتم رسله وأنبيائه، الذي حكم له
بالرسالة قبل تركيبه وإنشائه، وعلى آله وأصحابه، ومن تبعهم بإحسان إلى يوم
لقائه^(١).

وبعد؛

«فقد تطابق قاضي العقل، وهو لا يُدَّل ولا يُعزَل، وشاهدُ الشرع، وهو
المزكيُّ المُعَدِّل، على أنَّ أَرَجَحَ المطالب وأَرَبَحَ المكاسب، وأعظم المواهب
وأكرم الرغائب: هو العلم؛ لأنه عَمَلُ القلب الذي هو أشرف الأعضاء،
وسَعْيُ العقل الذي هو أعز الأشياء»^(٢).

وقد شهدت بفضل العلم وشرفه نصوص من الكتاب والسنة لا تكاد
تنحصر، فمنها قوله تعالى: ﴿شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالْمَلَائِكَةُ وَأُولُوا الْعِلْمِ﴾
[آل عمران: ١٨]، وناهيك بأمرٍ بدأ الله تعالى فيه بنفسه، وثنى بملائكة قُدسيه،
وثلث بالعلماء من خَلْقِهِ. وقال عز من قائل: ﴿قَالَتْ إِنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ﴾
[محمد: ١٩]، وقال ﷺ: ﴿يُؤْتِي الْحِكْمَةَ مَنْ يَشَاءُ﴾ [البقرة: ٢٩٦]، والحكمة
هي العلم كما قال بعض المفسرين، وقال تعالى: ﴿إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ
الْعُلَمَاءُ﴾ [فاطر: ٢٨] فجعل تعالى الخشية في العلماء. وقال جل وعلا: ﴿يَرْفَعُ

(١) من خطبة الإنشاء في حقائق الصفات والأسماء، للشيخ أبي عيسى الإقلبي الأندلسي.
(مخ).

(٢) من خطبة بيان المختصر، لشمس الدين الأصفهاني ٤٩/١.

اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا مِنكُمْ وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ ﴿١١﴾ [المجادلة: ١١]، وقال تعالى: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ﴾ [الرعد: ٤]، وأما السنة النبوية المطهرة، فأحاديث مدح العلم تكاد لا تنحصر أيضاً، ومن ذلك قوله ﷺ: «من يُرد الله به خيراً يفقهه في الدين»^(١).

والعلوم منقسمة إلى دينية: وهي ما يُتَقَرَّبُ بتعلُّمها إلى الله تعالى ويُناب عليها، كأصول الدين وأصول الفقه وعلم القراءات والتفسير والحديث وغيرها، وإلى دنيوية: كعلم الحساب والهندسة والطب وغيرها، والعلوم الدينية أشرف لأن «من عرف مطالبها وتحلَّى بها فقد استحق - فضلاً من الله تعالى - الثواب العظيم والتخلص من العقاب الأليم، وصار في زمرة الملائكة المقربين في جوار ربِّ العالمين، ومن جهلها صار محروماً عن الثواب العظيم، وبقي في دركات الضلالات أبد الآباد ودهر الداهرين»^(٢).

والعلوم أنواع، بعضها أشرف من بعض، وهي متفاضلة بحسب شرف المطلوبِ علِّمه منها، وقد أطبق العلماء على أنَّ علم أصول الدين أشرف العلوم قطعاً لكون معلومه أسمى وأشرف المعلومات، فإنَّ معلومه ذاتُ الله تعالى التي لا تشبهها ذات، وصفاته تعالى المنزهة عن الحدوث والتغيرات، وأفعاله جل وعز التي لا يشاركه فيها الحادثات.

ثم إنَّ من أشرف مباحث علم أصول الدين المباحث المتعلقة بأسمائه سبحانه تعالى وحظ الإنسان من كل اسم منها، تعلقاً بها وتخلُّقاً بمعانيها؛ وقد نوّه الله - جل ثناؤه وتقدّست أسماؤه - بشرف أسمائه في مُحكم كتابه بقوله تعالى: ﴿وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ فَادْعُوهُ بِهَا وَذَرُوا الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي أَسْمَائِهِ﴾ [الأعراف: ١٨٠]، وقال جل من قائل: ﴿قُلِ ادْعُوا اللَّهَ أَوْ ادْعُوا الرَّحْمَنَ أَيًّا مَا تَدْعُوا فَلَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَىٰ﴾ [الإسراء: ١١٠]، وقال ﷺ: ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لَهُ الْأَسْمَاءُ

(١) أخرجه الترمذي في العلم (٢٥٦٩)؛ والدارمي في المقدمة (٢٢٧)؛ وأحمد من مسند بني هشام (٢٦٥٤).

(٢) أسرار التنزيل، للإمام الفخر الرازي ص ٣٠، ٣١.

الْحُسْنُ ﴿طه: ٨﴾، فأثبت تعالى لنفسه أسماء سامية وصفات مقدّسة عالية.

ولأهمية ذلك المبحث وارتباطه بسائر مسائل علم أصول الدين، عقد له بعض العلماء فصلاً خاصاً ضمن كتب العقائد، ومنهم من أفرده بالتصنيف، ومن هؤلاء الإمام العالم العلامة العارف بالله تعالى الشيخ محمد بن يوسف السنوسي الحسني رحمه الله تعالى، فهو وإن تكلم في بعض كتبه على بعض أحكام أسماء الله تعالى، إلا أنه لم يشرح معانيها ولم يطوّل الكلام فيها، بل أفردا بمصنف مختصر اقتصر فيه على ذكر أهم معانيها وحظوظ العباد الصالحين منها، قاصداً نفع نفسه وجني ثمرة معرفته برّبه تعالى، تعلقاً بأسمائه وتخلّقاً بمعانيها، ثم نفع من شاء الله - جلّ وعزّ - من بعده من المسلمين الصالحين، وها نحن نحقق هذا الكتاب النفيس الذي لا غنى عنه لمن أراد التقرب إلى الله تعالى بمعرفة معاني أسمائه، قاصدين بذلك نيل رضا المولى العزيز تبارك وتعالى، ثم خدمة بعض تراث أهل السنة، سيما تراث الإمام العلامة الشيخ السنوسي الذي كرّس حياته لتعلم العلوم وتعليمها. وفيما يلي ترجمة مختصرة له.

ترجمة الإمام أبي عبد الله محمد بن يوسف السنوسي الحسني (٨٣٢ - ٨٩٥هـ)

اسمه :

هو الإمام أبو عبد الله محمد ابن الولي الصالح أبي يعقوب يوسف بن عمر بن شعيب السنوسي، وبه عرف. فالسنوسي نسبة لقبيلة بني سنوس بالمغرب، والحسني نسبة للحسن بن علي من جهة أم أبيه.

كان رحمه الله إماماً عالماً عالماً من أئمة أهل السنة ومن أظهر الله به الدين وأسس أصوله. تبخر في العلوم كلها، وبلغ من الورع والزهد الغاية القصوى، وتخرج بمشايع أجلة يأتي ذكرهم إن شاء الله تعالى.

وقد ألف تلميذه الشيخ أبو عبد الله محمد بن عمر الملالي مجلداً في مناقبه، وذكر أشياخه وما ظهر من كراماته في حياته وبعد مماته، وسماه «المواهب القدوسية في المناقب السنوسية»، ومنه نستخلص هذه الإشارات في ترجمة الإمام السنوسي.

نشأته وتربيته :

نشأ الإمام السنوسي فاضلاً مباركاً ديناً ورعاً في كنف والده العالم الولي الصالح يوسف السنوسي، فحفظ على يديه القرآن في صغره، وأخذ عنه مبادئ العلوم الشرعية، ولا شك أنه قد كان لتلك الأبوة التي حظي بها الأثر البعيد في توجيهه لتلقي سائر العلوم العقلية والشرعية على أعيان علماء تلمسان آنذاك، سيما أن علامات النبوغ قد ظهرت على الإمام السنوسي مبكراً كما

صرح بذلك مشايخه، حتى إن الإمام ابن مرزوق الحفيد كان إذا لقيه يضع يده على رأسه ويقول: «نقرة خالصة» إشارة إلى صفاء معدن السنوسي وتميزه عن أقرانه. «وقد كان - رحمه الله تعالى - ممن يشار إليه بالصلاح في صغره؛ لكثرة حياته وصمته وكثرة صدقته على الفقراء والمساكين وعظيم شفقتة ورحمته، وغير ذلك من محاسنه التي جُبل عليها في صغره»^(١)، وقد ذكر الماللي طرفاً منها في «المواهب القدوسية».

علمه:

لخص الشيخ الماللي مكانة الإمام السنوسي العلمية قائلاً: «اعلم أن العلم ينقسم إلى علم ظاهر وهو علم الشريعة، وباطن وهو علم الحقيقة، وهو أفضل العلوم، وقد جمع الله تعالى للشيخ - رضي الله تعالى عنه - بين العلمين على أكمل وجه؛ أما العلوم الظاهرة، فقد فاز منها بأوفر نصيب، وحاز في الفروع والأصول السهم والتعصيب، ورمى إلى كل فضيلة ومكرمة بسهم مصيب، ولهذا كان - رضي الله تعالى عنه - لا تتحدث معه في علم من العلوم إلا تحدث معك فيه، حتى يقول السامع: إنه لا يُحسِّن غير هذا العلم، لا سيما علم التوحيد وعلم المعقول، وقد شارك الفقهاء في العلوم الظاهرة، ولم يشاركوه في العلوم الباطنة، بل زاد على الفقهاء في العلوم الظاهرة زيادة لا يمكن وصفها: وهو حل إقفال المشكلات، وما يعرض من الشُّبُه والدواهي المعضلات، لا سيما علم التوحيد، وهذا هو العلم على الحقيقة الذي يُعرَف به حقائق الأشياء ويزيل بأنوار علومه وفهومه من القلب داء الشُّبُه وضروب الشكوك والامتراء» اهـ^(٢).

وقد عُرف الإمام السنوسي بتصانيفه المتقنة والمتنوعة المستويات في العقائد الإسلامية على منهج أهل السنة الأشعرية، فقد بالغ في إيضاح الأدلة

(١) المواهب القدوسية، للملاي. (مخ).

(٢) المصدر السابق.

ورّد الشبهات، وصنّف للمبتدئين والمتوسّطين والمنتهين، فبدءاً بالمتون المختصرة الواضحة كالعقيدة الصغرى وشرحها، وصغرى الصغرى وشرحها الذين يحصّلان لقارئهما وفاهمهما العلم بأصول الدين الإسلامي بطريقة سهلة واضحة، انتهاءً بشرح كتاب «جواهر العلوم» للعلامة عضد الدين الإيجي، وهو من أدق ما كتب في علم أصول الدين والرد على الفلاسفة ومن نحى نحوهم من المعتزلة والمشبهة من المخالفين لعقائد أهل السنة، وعدد مصنفاته (رحمه الله) في أصول الدين وتنوعها يبيّن مدى اهتمامه بذلك العلم الذي تقرّر اتفاقاً أنه أشرف العلوم وأكدها، وقد قال الشيخ الملاي ناعلاً عنه: «وسمعت - رضي الله تعالى عنه - يقول ما معناه: إنه ليس ثمّ علم من العلوم الظاهرة يورث المعرفة بالله تعالى والخشية منه والمراقبة إلا علم التوحيد، وبه يفتح الله له فهم سائر العلوم كلها، وعلى قدر معرفته به يزداد خوفه من المولى تبارك وتعالى وقربه منه». اهـ^(١).

ثم قال: وبالجملّة، فشيخنا ومولانا وسيدنا وإمامنا لا يعادله أحد في معرفته بالتوحيد ولا نظير له فيه، بل لا نظير له في كل شيء، ولا تجد بعده من يشفي لك الغليل ويزيل داء الشكوك والشُّبه والدواهي المعضلة من القلب العليل، ولم يبق في هذا الزمان الكثير الشرّ القليل الخير في الغالب إلا من يحفظ المسائل من الكتب من غير تحقيق ولا دليل». اهـ^(٢).

شيوخه:

إضافة إلى البيئة العلمية التي نشأ فيها الإمام السنوسي، والتي أنجبت فحول علماء الغرب الإسلامي آنذاك، كالإمام الشريف التلمساني، والإمام محمد بن عرفة، والإمام سعيد العقباني، وغيرهم ممن كان لهم الأثر الكبير في توجيهه العلمي وفي تصنيفه، إضافة إلى جميع ذلك فقد تتلمذ على ثلة من

(١) المواهب القدوسية، للملاي. (مخ).

(٢) المصدر السابق.

العلماء الأجلة الذين ساهموا في استكمال تكوينه العلمي في شتى العلوم العقلية والنقلية، وفيما يلي ثبت بأبرزهم:

- أبو يعقوب يوسف بن عمر بن شعيب، السنوسي نسبة إلى القبيلة المعروفة بالمغرب من قبل أبيه، الحسيني نسبة إلى سيدنا الحسن بن علي بن أبي طالب رضي الله تعالى عنهما، والد الإمام السنوسي، نعته الشيخ الملالي بالشيخ الصالح المبارك الزاهد العابد الأستاذ المحقق المقرئ الخاشع المقدس المرحوم، وذكر أنه في عدد أشياخ الإمام السنوسي، حيث إنه قرأ عليه بعض القرآن العزيز في صغره.

- نصر الزواوي التلمساني^(١). كان عالماً محققاً زاهداً عابداً ولياً صالحاً ناصحاً، من أكابر تلاميذ الإمام محمد بن مرزوق. أخذ عنه الإمام السنوسي كثيراً من العربية ولازمه كثيراً.

- الحسن بن مخلوف بن مسعود المزيلي الراشدي، الشهير بـ: أبركان^(٢). (ت ٨٦٨هـ) فقيه عالم من كبار علماء تلمسان. من أبرز مشايخ الإمام السنوسي، وقد انتفع به كثيراً وكان يحبه ويدعو له.

- محمد بن قاسم بن ثَوْرَث الصنهاجي التلمساني^(٣): العلامة الفقيه المشارك المحقق. وذكر الملالي أن الإمام السنوسي قرأ عليه في زمن صغره جملة من الحساب والفرائض.

- أبو الحسن علي بن محمد بن محمد بن علي القرشي الشهير بالقلصادي^(٤) (ت ٨٩١هـ): فقيه عالم بارع، له تأليف عديدة أكثرها في الحساب والفرائض. ذكر الملالي أن الإمام السنوسي قرأ عليه جملة من الحساب والفرائض، وأجازه القلصادي في جميع ما يرويه.

(١) ترجم له في: كفاية المحتاج ص ٤٤٥، وطبقات الحضيكي ٢٣٤/١.

(٢) ترجم له في: المواهب القدوسية، ونيل الابتهاج ص ١٠٩.

(٣) ترجم له في: المواهب القدوسية، ونيل الابتهاج ص ٣٢١.

(٤) ترجم له في: المواهب القدوسية ونيل الابتهاج ص ٢٠٩.

- أبو الحجاج يوسف بن أحمد بن محمد الشريف الحسني^(١). كان فقيهاً وجيهاً نزيهاً، عالماً أستاذاً مقرئاً محققاً. ذكر الملاي أن الإمام السنوسي قرأ عليه القرآن الكريم بالمقارئ السبعة المشهورة من أم القرآن إلى آخره ختمتين، زاد من الختمة الثالثة قدرأ صالحاً، وأجازه فيها وفي جميع مروياته.

- أبو عبد الله محمد بن العباس بن محمد بن عيسى العيادي الشهير بابن العباس (ت ٨٧١هـ)^(٢): نعته الملاي بالشيخ الإمام العامل الحافظ المحصل المتفنن الصالح البركة، وذكر أن الإمام السنوسي قرأ عليه شيئاً من علم الأصول، وقرأ عليه من كتب المنطق «الجمال» للخونجي من أوله إلى آخره في مدة يسيرة نحو ثلاثة أيام^(٣).

- محمد بن أحمد بن عيسى المغيلي الشريف الشهير بالجلاب^(٤) (ت ٨٧٥هـ): الفقيه النوازي. ذكر الملاي أن الإمام السنوسي كان يحدثه عن شيخه الجلاب فيقول: هو حافظ لمسائل الفقه. وذكر أيضاً أن بعض الفقهاء أخبروه بأن الإمام السنوسي كان يقرأ عليه المقدمة، وأن بعض الطلبة ذكر له أنه ختمها عليه مرتين.

- أبو عبد الله محمد بن أحمد بن الحباك. قال الملاي: الشيخ الأجل الصالح المعدل، قرأ عليه الشيخ السنوسي رحمته الله كثيراً من علم الاسطرلاب، وقد ذكره الشيخ في شرح الأرجوزة التي ألفها شيخه المذكور وصرح فيه بأنه شيخه، وسمى قصيدته بـ«بغية الطلاب في علم الاسطرلاب».

- أبو الحسن علي بن محمد السنوسي الشهير بالتالوتي^(٥) الأنصاري (ت ٨٩٥هـ)، أخو الإمام السنوسي لأمه، نعته الملاي بالشيخ الفقيه الحافظ

(١) ترجم له في: المواهب القدوسية، ونيل الابتهاج ص ٣٥٤، وطبقات الحضيكي ٢/ ٦١٧.

(٢) ترجم له في: المواهب القدوسية، والبستان ص ٢٢٣.

(٣) المواهب القدوسية، للملاي.

(٤) ترجم له في: المواهب القدوسية، والبستان ص ٢٣٦.

(٥) ترجم له في: المواهب القدوسية، وشجرة النور ص ٢٦٦.

المتفّن العالم الصالح البركة، وكان حافظاً لكتاب ابن الحاجب الفرعي مستحضراً له وكان بين عينيه، وذكر أن الإمام السنوسي أخذ عنه في زمن صغره رسالة ابن أبي زيد القيرواني.

- أبو القاسم الكناشي البجائي. نعته الملاي بالشيخ الإمام العالم الورع الصالح، وذكر أن الإمام السنوسي وأخوه التالوتي قرأ عليه كتاب «الإرشاد» لأبي المعالي الجويني في أصول الدين، وأجازهما جميع مروياته.

- أبو زيد عبد الرحمن الثعالبي، صاحب تفسير «الجواهر الحسان» وغيره من المصنفات المفيدة، نعته الملاي بالشيخ الإمام حجة الإسلام العالم العامل الزاهد العابد الورع الصالح الولي الناصح. وقال: قرأ الشيخ السنوسي رحمته الله عليه صحيح البخاري ومسلم وغيرهما من كتب الحديث.

تلاميذه:

سخر الإمام السنوسي جل وقته لتعليم العلوم الشرعية والعقلية، وقد ذكر الملاي أن درسه كان يزخر بطلبة العلوم الذين وجدوا فيه ضالّتهم، ذلك لما في درسه من البيان بالتلفظ وترقيق القلوب والصدق والإخلاص وغيرها من الخصال التي عرف بها الإمام السنوسي، وقد حفظت لنا بعض كتب التراجم ثلة ممن تخرجوا به أو جالسوه لتلقي بعض العلوم عليه، فمنهم:

- محمد بن عمر بن إبراهيم الملاي التلمساني (كان حياً سنة ٨٩٧هـ). وهو صاحب «المواهب القدوسية في المناقب السنوسية» الذي ترجم فيه لشيخه الإمام السنوسي وتكلم فيه على جميع نواحي حياته العلمية والأخلاقية وغير ذلك مما لا يوجد في غيره من الكتب. وله أيضاً شرح وجيز على العقيدة الصغرى المعروفة بـ«أم البراهين».

- بلقاسم بن محمد الزواوي، من أكابر أصحاب الإمام السنوسي وقدمائهم^(١).

(١) راجع ترجمته في: البستان، ص ٧١.

- محمد بن أبي مدين التلمساني، نقل الحضيكي في طبقاته عن أبي عبد الله بن العباس قوله عن أبي مدين: شيخنا كان علامة فاضلاً، أحيا علوم الشريعة، علم الأعلام، حائز قصب السبق معقولاً ومنقولاً سيما علم الكلام، بل المعقول بأسره. تفقّهت عليه في كتب شيخه السنوسي وصحيح البخاري وغير ذلك، وكان حياً قرب العشرين وتسعمائة^(١).

- محمد بن سعد التلمساني (ت ٩٠١هـ). قال الحضيكي: «الفقيه العالم المحصل، أخذ رحمته عن الإمام ابن العباس والحافظ التنسي والسنوسي. وألف: «النجم الثاقب فيما للأولياء من المناقب»^(٢) وغيره.

- أحمد بن محمد المعروف بابن الحاج البيدي التلمساني (توفي نحو سنة ٩٣٠هـ)، أديب لغوي له تأليف كثيرة^(٣).

- محمد القلعي، من كبار تلاميذ الإمام السنوسي، فقيه متصوف، له «الأسئلة القلعية»^(٤).

- محمد بن عبد الرحمن الحوضي^(٥)، (ت ٩١٠هـ) الفقيه الأصولي التلمساني. كان رحمته عالماً شاعراً مكثراً، له نظر في العقائد وهو «واسطة السلوك»، وقد شرحها الإمام السنوسي بطلب منه.

مصنفاته:

لقد ظهرت علامات نبوغ الإمام السنوسي وثمرات جده واجتهاده في طلب العلوم باكراً، حيث إنه أتم أول مصنف له وفي أصعب العلوم في سن

(١) طبقات الحضيكي ١/ ٢٥٠، وراجع ترجمته في: شجرة النور ص ٢٧٥، وكفاية المحتاج ص ٣٤٤.

(٢) طبقات الحضيكي ١/ ٢٤٤، وراجع ترجمته في: شجرة النور ص ٢٦٨.

(٣) راجع ترجمته في: نيل الابتهاج ص ٨٨، والبستان ص ٨.

(٤) راجع: البستان ص ٢٧٢.

(٥) راجع ترجمته في: نيل الابتهاج ص ٣٣٢، طبقات الحضيكي ١/ ٢٤٤، الأعلام ٦/ ١٩٥.

الثامنة عشر أو التاسعة عشر، قال الملاي: «لَمَّا فرغ الشيخ - رضي الله تعالى عنه - من جمع هذا التقييد [وهو المقرَّب المستوفي في شرح فرائض الحوفي] اطلع عليه الشيخ الولي العارف بالله تعالى سيدي الحسن بن مخلوف الشهير بأبركان - رضي الله تعالى عنه -، فنظر فيه وتأمله كله فأعجبه كثيراً، ثم أمر بإخفائه وعدم ظهوره، وقال: لا تظهروا هذا الشرح إلا بعد حين! وأظنه قال: حتى يبلغ عمر مؤلفه أربعين سنة، وقال: هذا الشرح لا نظير له فيما علمت، فإذا ظهر هذا اليوم مع صغر سن المؤلف ربما يُحسَد عليه وتصيبه العين، أو كما قال، فلم يظهر الشرح إلا بعد حين» ١٠هـ.

ثم توالى كتب الإمام السنوسي في شتى العلوم وأدقها، سيما علم التوحيد، وجلها قد اشتهر وبسط لها القبول بين العوام والخواص شرقاً وغرباً، ولا تزال تدرس إلى يومنا هذا كعقائده المباركة التي وضعت عليها شروح وحواشي لا تحصى كثرة، ومنها ما لم يتمه رحمه الله تعالى كتفسيره للقرآن العزيز وغيره، ومنها ما يعتبر في عداد المفقود. وفيما يلي ثبت بالكتب التي أحصاها له تلميذه الشيخ الملاي بالترتيب الذي ذكره:

- ١ - «المقرَّب المستوفي في شرح فرائض الحوفي».
- ٢ - «عقيدة أهل التوحيد المخرجة بعون الله من ظلمات الجهل وربقة التقليد المرغمة بفضل الله تعالى أنف كل مبتدع وعنيد».
- ٣ - «شرح العقيدة الكبرى» المسمى بـ: «عمدة أهل التوفيق والتسديد في شرح عقيدة أهل التوحيد».
- ٤ - «العقيدة الوسطى».
- ٥ - «شرح العقيدة الوسطى».
- ٦ - «العقيدة الصغرى» الشهيرة بـ: «ذات البراهين».
- ٧ - «شرح العقيدة الصغرى».
- ٨ - «عقيدة صغرى الصغرى».
- ٩ - «شرح صغرى الصغرى».

- ١٠ - «عقيدة صغرى صغرى الصغرى».
- ١١ - «المقدمات».
- ١٢ - «شرح المقدمات».
- ١٣ - «شرح واسطة السلوك»، وهو شرح على عقيدة مرجزة وضعها صاحبه الفقيه الأجل أبو عبد الله محمد بن عبد الرحمن الحوضي.
- ١٤ - «المنهج السديد في شرح كفاية المريد».
- ١٥ - «شرح الأسماء الحسنی» (موضوع التحقيق).
- ١٦ - «شرح التسييح».
- ١٧ - «مكمل إكمال الإكمال».
- ١٨ - «شرح صحيح البخاري».
- ١٩ - «شرح مشكلات البخاري».
- ٢٠ - «اختصار شرح الزركشي على صحيح البخاري».
- ٢١ - «اختصار حواشي التفتازاني على كشف الزمخشري».
- ٢٢ - «شرح مقدمة ابن ياسمين».
- ٢٣ - «شرح الجمل» وهو متن الخونجي الشهير في المنطق.
- ٢٤ - «شرح إيساغوجي في المنطق» والمتن للشيخ أبي الحسن إبراهيم بن عمر بن الحسن الرباط بن علي بن أبي البقاعي الشافعي.
- ٢٥ - «شرح مختصر ابن عرفة في المنطق».
- ٢٦ - «المختصر في المنطق».
- ٢٧ - «شرح المختصر في المنطق».
- ٢٨ - «شرح بغية الطلاب في علوم الاسطرلاب».
- ٢٩ - «شرح أرجوزة ابن سينا في الطب».
- ٣٠ - «اختصار لكتاب في القراءات السبع».
- ٣١ - «شرح الشاطبية الكبرى».

٣٢ - «شرح المدونة».

٣٣ - «شرح الوغليسية» في الفقه.

٣٤ - «نظم في الفرائض».

٣٥ - «اختصار كتاب الرعاية للمحاسبي».

٣٦ - «اختصار الروض الأنف» للسهيلي.

٣٧ - «اختصار بغية السالك في أشرف المسالك» وهو تأليف للساحلي.

٣٨ - «شرح أبيات في التصوف» تنسب للإمام الألبيري، وصدرها:

رأيت ربي بعين قلبي فقلت لا شك أنت أنت

٣٩ - «شرح أبيات في التصوف» لبعض العارفين، وصدرها:

تطهر بما الغيب إن كنت ذا سرّ

وهي ثلاث أبيات.

٤٠ - «شرح لبيتين لبعض العارفين في التصوف». أولها:

شمس النهار تغيب بليل وشمس الليل لا تغيب

٤١ - «شرح المرشدة» لابن تومرت.

٤٢ - «الدر المنظوم في شرح قواعد ابن أجروم».

٤٣ - «شرح جواهر العلوم» لعضد الدين الإيجي في علم الكلام.

٤٤ - «تفسير القرآن العزيز».

٤٥ - «تفسير سورة ص وما تحتها من السور».

قال الملالي: فهذا ما علمت من تأليفه رحمه الله، ويزد مع ذلك ما كتبه من الأجوبة على المسائل التي ترد عليه في جل الأوقات، وبعض الأجوبة يحسن أن يعدها من تأليفه رحمه الله لكبرها واستقلالها بنفسها، وما كتب من المواعظ والوصايا والرسائل والحجج التي يطلب فيها، وما نسخ بيده من تصانيف العلماء ودواوين القدماء. اهـ.

وزاد التنبكتي في «كفاية المحتاج»^(١):

٤٦ - «تعليق على ابن الحاجب الفرعي».

٤٧ - «تفسير (المعدة بيت الداء)».

وفاته رحمه الله تعالى:

قال الملالي: كانت مدة مرضه عشرة أيام، وفي كل ساعة يتقوى مرضه ويتضاعف ألمه وتضعف قوّته وحركته ويقل لسانه، وهو مع ذلك ثابت العقل، يتأوّه ولا أن بالكلية، ثم تجده مع ذلك يكلم من كلمه ويسلم على من سلم عليه أو يشير له، فلما قرب أجله بثلاثة أيام دخلته سكرات الموت، فرجع يتأوّه بالقهر ويميل يميناً وشمالاً. ثم قال: وتوفي - رحمه الله ورضي عنه - يوم الأحد بعد العصر، الثامن عشر من جمادى الآخرة من عام خمسة وتسعين بعد ثمان مائة (٨٩٥هـ).

نسأله سبحانه أن يقدّس روحه وأن يسكنه في أعالي الفردوس فسيحه، وأن يجعله ممن يتنعم في كل لحظة برؤية ذاته العلية العديمة النظير والمثال، وأن ينفعنا به في الدنيا والآخرة، وأن يجمعنا معه بفضله وكرمه في أعلى المنازل الفاخرة بجاه سيدنا ونبينا ومولانا محمد - صلى الله عليه وسلم وعلى آله عدد خلقه ورضا نفسه وزنة عرشه ومداد كلماته - . اهـ.

النسخ المعتمدة في التحقيق:

- النسخة (أ): توجد ضمن مجموع رقم: ١٢٩٨٦، بدار الكتب الوطنية تونس. والكتاب يقع في ١٨ ورقة من أول المجموع.

- النسخة (ب): توجد ضمن مجموع رقم: ٩١٠٥، بدار الكتب الوطنية تونس. والكتاب يقع في ١٥ ورقة من الورقة ١٤٣ إلى ١٥٨.

بسم الله الرحمن الرحيم. صلى الله على سيدنا ومولانا محمد وآله وصحبه وسلم
 قال الشيخ دكا مام العالم المحقق ابو عبد الله
 محمد بن الشيخ الولي العالم الزيد اسحاق بن يوسف
 السنوسي الحسيني نفعنا الله تعالى به آمين
 الحمد لله حق حمده والصلاة والسلام على سيدنا ومولانا محمد وآله
 نبينا وعبدنا وقرة عيننا. هذه جملة مختصرة في شرح أسماء الله تعالى
 الحسنة وكيفية العمل بها حتى يجمع العبد العبد المخلص في هذه
 الجملة بين المعروفة بالله تعالى والعمل بها بحكم الله وكيفية السعادة
 والآخرية على حسب ما نثر عليه العلماء في المصنف وطوائف الله
 وسلامه عليه في قوله ان الله تسعة وتسعين اسما مائة الا واثنا
 عشر احصاهم كل الجنة في كل احصاهم علما وعلماء هذه الجملة
 المختصرة واربعين بيان الامور التي بفضل الله تعالى تستلزم الله تعالى
 ان ينفع بها مولاهم وتلك هي تجاردهم في خلفه سيدنا ومولانا
 محمد طوائف الله تعالى وسلامه عليه صلى الله عليه وسلم هو اسم
 على كل الذوات الواجب الوجود والمعبود بحق وحكم العبد منه
 واما المتعلقة في الكمال والكمال والكمال عن كل ما هو مادة تبارك
 وتعالى لله لما كان اسما جلا مع الذوات والصفات والافعال امتجا
 من الغلب عند استحضار كمال هذه الثلاثة للعلمية امثال ان
 حيث تغل كل ما عداه تبارك وتعالى من الذوات والصفات والافعال
 ولما كان هذا الاسم الذي يجمع اليه الجماعة كسر الهمزة على الالف

وَجَمْعًا مَعَ الدَّاءِ وَالْمَهَاتِ وَالْأَخَوَاتِ وَالْأَحْقَابِ وَالْأَزْجَاتِ
 وَالْفَرْثِيَّةِ بِمِثْلِ الدَّاءِ وَالنَّعِيمِ بِمِثْلِ الْمُهَنَّةِ وَالْأَعْتَابِ وَالْأَعْقَابِ
 وَالْأَهْوَانِ بِمِثْلِ الْهَمْزِ وَالْحَسَنَةِ وَصَلَّى اللَّهُ وَسَلَّمْ عَلَى سَيِّدِنَا
 وَمَوْلَانَا مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِهِ وَصَحْبِهِ عَدَمَ مَلَكٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ
 وَعَمَلٍ مِنْ عِبَادِهِ الْغَالِبِينَ وَرَحِمَهُ اللَّهُ وَكَرَّمَ وَصْلَهُ وَسَلَّمَهُ عَلَى عِبَادِهِ
 الَّذِينَ أَصْحَابُهُمْ وَحَسْبُنَا اللَّهُ وَنَعْمَ الْوَكِيلُ نَعْمَ الْوَكِيلُ
 وَنَعْمَ النَّصِيرُ وَالْحَوَارِ وَالْمُؤَدَّةُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ الرَّبُّ الْعَلِيُّ الرَّبُّ الْعَزِيزُ
 وَصَلَّى اللَّهُ عَلَى سَيِّدِنَا وَمَوْلَانَا مُحَمَّدٍ وَعَلَى آلِهِ وَصَحْبِهِ وَسَلَّمْ
 تَعْلِيمًا كَثِيرًا إِنَّهُ إِيَّاكَ ابْنِي.

الْحَمْدُ لِلَّهِ لِلْمُشِيخِ الرَّجْدِ سَيِّدِنَا عَبْدِ الْجَلِيلِ بْنِ عَفْرُومٍ إِيَّاهُ
 اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْنَا مِنْ بَرَكَاتِهِ.
 وَلَوْ أَنَّ لِي مَلَكُ الْجَنَانِ وَمَا حَوَاهُ مِنْ الْخُورِ وَالْوَلَدَانِ وَالْخَلْدِ وَالْغَدْرِ
 لَمَّا عُدُّوا عَنِّي جَنَاحَ بَعُوضَةٍ إِنَّهُ أَلَمَ أَرَوْجَهُ الْجَلِيلُ مُحَمَّدٌ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَعْلِيمًا

بسم الله الرحمن الرحيم وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيدنا ومولانا محمد
بنينا وعبدنا وبشرنا من جنه فخرنا في نوح اسماء الله تعالى الحسن
وكيفية العمل بها حتى يجمع العبد الشاخص به من الاجلدة بين المعجزة
باسم الله والعمل باسم الله وذلك لتعجيل بالشفاعة الاولى وثبة على حسب
ما نفع عليه الصلوات المصطفى صلوات الله وسلامه عليه في قوله
انا لله تسعة وتسعين اسما مائة الا واحد ما اعطاه دخل الجنة
فيل اصحابا علماء وعلماء ومنه الاجلدة المختصه واجبة بيانا الامم في بعض
الله تعالى نفس الله تعالى آه ينعج بها موليها وناظرها بجاء انشرب
خلقه سيدنا ومولانا محمد صلوات الله وسلامه عليه الله هو اسم
علم على الله الواجب الوجود المعبود بحق وحده العبد منه دوام الله
ان شغل به في القلم والباله والعباد به على ما سواه تبارك وتعالى
انه لما كان اسما جامعاً للصفات والاعمال استجاب ما القلب
عنرا استحضار كمال من اثنائه العزيمة المثال في حقه تعالى لكل ما
علاه تبارك وتعالى من الزواني والصفات والاعمال والصفات والاعمال
الاعظم الابدان الجامع ذكر الاعمال والصفات والصفات والاعمال

المولى بها من الجرم والانتصار ونحوهما وبهذا محال به حقه تعالى وإنما معناه
 به حقه تبارك وتعالى تأخير العفوية على العطاء الهال المرد المضروب
 به علمه تعالى أو يوجبهم إلى التوبة أو يعبر عنهم بحضرة تبارك وتعالى
 وحكمة العبر منه لا فترا بالمولود تبارك وتعالى بأن يصير البصر إليه بليغ
 بالخلق فله يعبر عن كلمه ويصل ما فكمه ويحك ما حرمه ويصير
 على كل واحد يجب أن يكلمه فيها ورفع الشهوات الموقرة عما علمه
 أنزلها ثم لا يملك به ذلك كله إلا بقية التي للمولى تبارك وتعالى إذ لا شيء ولا توفيق
 ولا نور إلا منه جل وعلم بله الخزانة والآفاق انضله سبحانه أي تم علينا
 بحسن الخاتمة والنوعيات على أعلا درجات الإيمان ويجعلنا مع إلهنا وإلهنا
 وإلهنا هو محتواه حقه والوهاب وأنزله به إلهنا نعم بلا عنة ولا عتاب
 ولا عافية ولا مواء بعضه وأصماته وعلى الله على سبيلنا فخر وعلى إله
 عدد ما ذكرنا أن ذكره ونعمل ما ذكره انظر بلوه والخبره ويطالع على عباد
 أنزلنا أصمى لمنه فخر الله تعالى ومثما عسى عسى

انتهى السرح المجلد كبحر الله وحسن
 عونه وتوفيقه

بِسْمِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وصلّى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلّم تسليماً

قال الشيخ الإمام العالم المحقق أبو عبد الله محمد ابن الشيخ الولي
الصالح أبي إسحاق يوسف السنوسي الحسني
نفّعنا الله تعالى به بمثّه^(١)؛

الحمد لله حقّ حمّده، والصلاة والسلام على سيدنا ومولانا محمد نبيّه
وعبّده. وبعد؛ فهذه جملة مختصرة في شرح أسماء الله تعالى الحسنى وكيفية
العمل بها، حتى يَجْمَعَ العبدُ الناظر في هذه الجملة بين المعرفة بالله والعمل
بأحكام الله، وذلك كفيل بالسعادة الأخروية على حسب ما نص عليه الصادق
والمصدّق - صلوات الله وسلامه عليه - في قوله: «إنّ لله تسعة وتسعين اسماً،
مائة إلا واحداً، من أحصاها دخل الجنة»^(٢). قيل: أحصاها علماً وعملاً.
وهذه الجملة المختصرة^(٣) وافية ببيان الأمرين بفضل الله تعالى، نسأل الله
تعالى أن ينفع بها مؤلّفها وناظرها بجاء أشرف خلّقه سيدنا ومولانا محمد
صلوات الله وسلامه عليه.



(١) قال... بمثّه: ليس في (ب).

(٢) الحديث إلى هنا أخرجه البخاري في التوحيد، باب إنّ لله مائة اسم إلا واحداً؛
ومسلم في الذكر والدعاء والتوبة، باب أسماء الله تعالى وفضل من أحصاها.

(٣) ليست في (ب).

الله (١)

هو اسمٌ عَلَّمَ^(٢) على الإله الواجب الوجود المعبود بِحَقٍّ. وحظُّ العبد منه دوامُ التعلُّق به في الظاهر والباطن، والفناء^(٣) به عن كل

(١) لهذه الكلمة العظيمة خصائص ليست لغيرها، منها أن كل اسم لله تعالى قد تسمّى به المخلوقون، سوى هذا الاسم العظيم؛ قال تعالى: ﴿هَلْ تَعْلَمُ لِمَ سَيِّئًا﴾ [مريم: ٦٥] أي: هل تعلمون أن أحداً يسمّى «الله» غيره. ومنها أن أسماء الله التسعة والتسعين عند جميع العلماء مشتقة من صفات ذاته، فاسم القادر مشتق من صفة القدرة، والعليم من صفة العلم... إلخ، وهذا الاسم عند كثير منهم غير مشتق، بل إنما يشعر بعين الذات دون صفة ذاتية ولا فعلية. ومنها أن جميع أسمائه تُنسب إلى هذا الاسم ولا يُنسب هو إلى شيء منها؛ تقول مثلاً: الرحمن اسم من أسماء الله، والعليم من أسماء الله وهكذا في جميع أسمائه، ولا تقول: الله من أسماء العليم. قال الله تعالى: ﴿وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى﴾ [الأعراف: ١٨٠]، فنُسب جميع الأسماء إليه ولم يفعل ذلك لغيره.

(٢) قال الإمام السنوسي: واعلم أنه كما تحيرت الأوهام في ذاته وصفاته كذلك تحيرت في لفظة الجلالة الدال عليه - جلّ وعزّ - في أنه اسم أو صفة، مشتق أو غير مشتق، عَلَّمَ أو غير عَلَّمَ، إلى غير ذلك، والحق أن هذا الاسم الكريم عَلَّمَ عليه - جلّ وعزّ - ولا اشتقاق له. وكل ما ذكره في اشتقاق هذا الاسم فغير مسلم، وأقرب تلك المعاني على القول بالاشتقاق قول من قال: إنه مشتق من قولهم: أَلِه فلان بالمكان: إذا أقام به. ومن ذلك قول قائلهم:

أَلِهْنَا بَدَارٍ لَا تَبِيدُ رُسُومَهَا كَأَنَّ بَقَايَاهَا وَشَامَ عَلَى الْيَدِ
معناه: أقمنا بدار، فيكون الاسم على هذا التأويل من أسماء التنزيه عن التبديل والتغير لوجوب الوجود لذاته العلية وجميع صفاته. ومن أجل ما قلناه أن الحق في هذا الاسم الكريم أنه عَلَّمَ على الذات العلية، كان قولنا: «لا إله إلا الله» كلمة توحيد؛ أي: لا معبود بحق إلا ذلك الواحد الحق. (شرح العقيدة الوسطى، ص ١٣).

(٣) الفناء: عدم الإحساس بعالم الملك والملكوت، وهو بالاستغراق في عظمة الباري ومشاهدة الحق. (التعريفات، للجرجاني، ص ٢٤٧).

ما سواه تَبَارَكَ وَتَعَالَى؛ لأنه لَمَّا كان اسماً جامعاً للذات والصفات والأفعال امتَحَى من القلب، عند استحضارِ كمال هذه الثلاثة العديمة المِثَال في حقه تعالى، كلُّ ما عداه - تَبَارَكَ وَتَعَالَى - من الذوات والصفات والأفعال.

ولهذا^(١) كان هذا الاسم الأعظم، القَرْدُ الجامِعُ، ذِكْراً لأصحاب الفناء والبقاء^(٢). نسأله سبحانه أن يَمُنَّ علينا بما مَنَّ به عليهم بلا مِحْنَةٍ.

الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ

هما اسمان مشتقان من الرحمة، وهي في حَقِّه - تعالى - بمعنى إرادة الإنعام الدنيوي والأخروي فتكون صفة ذاتٍ، أو بمعنى نفس الإنعام فتكون صفة فِعْلٍ. وأما معناهما الحقيقي - الذي هو الرِّقَّةُ^(٣) والتَّحْنُ - فمستحيل في حَقِّه تعالى.

وقدَّمَ الاسمُ الأول على الثاني لأنَّ الأول لَمَّا كان خاصاً بالمولى - تَبَارَكَ وَتَعَالَى - جَرَى مَجْرَى الْعَلَمِ، فَقُدِّمَ على ما تَمَحَّضَ لِلْوَصْفِيَّةِ، وأيضاً فالاسمُ الثاني كالتَّيْمَةِ لِلأَوَّلِ بناءً على أنَّ الأول دالٌّ على الإنعام بجلالِ النَّعَمِ والثاني على الإنعام بدقائقها، فإردافُ الأول بالثاني من باب التكميل والتسميم.

ويحتمل أيضاً أن يكون قدَّمَ الأول على الثاني لأن متعلِّقَ الأول متقدِّمٌ في الوجود، بناءً على أنه دالٌّ على الإنعام الدُّنْيَوِيِّ، وأنَّ الثاني دالٌّ على الإنعام الأُخْرَوِيِّ، ويحتمل على هذا أن يكون من باب الترقِّي لأنَّ الإنعام الدنيوي دون الإنعام الأخروي بكثير؛ إذ «موضع سَوَاطِينِ الجَنَّةِ خيرٌ من الدنيا وما فيها»^(٤)، ومع هذا يُعْطَى لأهل الجَنَّةِ قَدْرُ الدنيا عشر مرات.

(١) في (١): ولذلك.

(٢) البقاء: رُؤْيُ الْعَبْدِ قِيَامَ اللَّهِ على كل شيء. (التعريفات، للجرجاني، ص ١٠٦).

(٣) في (١): الرأفة.

(٤) أخرجه البخاري في الرقائق، باب مثل الدنيا في الآخرة.

وفي الوُضْل بين هذين الاسمين الكريمين على هذا إشارة لطيفة إلى أن المطلوب من العاقل أن يُؤاخي بين متعلّقيهما^(١) في التحصيل كما آخى بينهما في التلقُّظ، وذلك بأن لا يأخذ من النِّعمِ الدنيوية - التي هي مُتعلِّقُ اسم الرحمن - إلا ما يُوصِلُ إلى النِّعمِ الأخروية - التي هي مُتعلِّقُ اسم الرحيم -، وذلك كالإيمان والأعمال الصالحات وما يُعِينُ عليها من ضروريٍّ في^(٢) المَعاشِ، ثم يَزْهَدُ فيما سوى ذلك زُهداً كلياً خَوْفَ أن يَنْقَطِعَ^(٣) بذلك عن نعيم^(٤) الآخرة التي هي الغاية والمقصود، فيتعلَّم العاقل الزُّهْدَ من وُضْلِ هذين الاسمين وترتيبهما كما تعلَّم التوحيد من معناهما.

وحظَّ العبد منهما الاتِّسَامُ بالرحمة بجميع العباد، ورَفُضُ كل ما سواه - تَبَارَكَ وَتَعَالَى - اكتفاءً برحمته الواسعة التي إليها الاستنادُ في هذا اليوم ويوم يَقُومُ الأَشْهاد^(٥)، ولزومُ الشُّكْرِ للرَّبِّ المولى الكريم، ورؤيةُ الجَنَّةِ له - تَعَالَى - وَحْدَهُ في كل ما يبدو من النِّعمِ بالتخصيص والتعميم. وأما حَظُّهُ من وُضْلِ الاسمين، فقد قدَّمنا بسطه على أَشْرَفِ^(٦) وَجْهِ، وبالله التوفيق.

الْمَلِكُ

هو الذي له كَمَالُ الْقُدْرَةِ والاستقلال بالتصرفِ العامِّ بلا حَاجِرٍ^(٧)، وله

(١) في (أ): متعلقهما.

(٢) في: ليست في (أ).

(٣) في (أ): يقتطع.

(٤) في (ب): نعم.

(٥) اقتباس من قوله تعالى: ﴿إِنَّا لَنَنْصُرُ رُسُلَنَا وَالَّذِينَ ءَامَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيَوْمَ يَقُومُ الْأَشْهَادُ﴾ [غافر: ٥١]. والأشهاد، جمع شاهد، كصاحب وأصحاب. والمراد بهم: من يقوم يوم القيامة للشهادة على الناس، من الملائكة والأنبياء والمؤمنين. (أنوار التنزيل، للبيضاوي ٣٤٣/٢).

(٦) في (ب): أطرف.

(٧) الحَجَرُ: المَنْعُ. (القاموس، ص ٢٦٥).

الأمْرُ الْمُطَاعُ وَالنَّهْيُ الْمُتَّبَعُ وَالْوَعْدُ وَالْوَعِيدُ وَالْجَزَاءُ بِالثَّوَابِ وَالْعِقَابِ بِلَا مُعَارِضٍ وَلَا مُعَانِدٍ.

وحظُّ العبد منه لزومُ الخِدْمَةِ والمَدَلَّةِ^(١) والتعظيم والمخافة والرجاء والحياة، مع الوقوف بالباب، ورَفْعُ الهِمَّةِ عن جميع الأكوَانِ بالانتماء إلى عليّ ذلك الجانب.

الْقُدُّوسُ

هو الْمُنَزَّهُ عن كلِّ نَقْصٍ. وإن شئت قُلْتَ: هو البعيد من كلِّ نَقْصٍ. وإن شئت قُلْتَ: هو الطَّاهِرُ من كلِّ نَقْصٍ؛ لأنَّ التقديس هو التنزيه والتباعد والتطهير.

وحظُّ العبد منه البُعْدُ عن كلِّ نقيصةٍ بِقَدْرِ الإمكان لأنَّ حَضْرَةَ مولاه المُقَدَّسَةَ لَا يُؤَدَّنُ فيها لَقْدِرُ الْجَنَانِ^(٢) والأركان.

السَّلَامُ

هو ذو السلامة الواجبة من كلِّ نَقْصٍ. وقيل: هو مَالِكُ تَسْلِيمِ مَخْلُوقَاتِهِ من مَهَالِكِ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ إِنْ شَاءَ. وقيل: هو ذُو السَّلَامِ على المؤمنين في الآخرة بِكَلَامِهِ الْقَدِيمِ الَّذِي لَا مِثْلَ لَهُ.

وحظُّ العبد منه على الأول^(٣) قريب من الذي قبله.

(١) في (ب): اللذة.

(٢) الْجَنَانُ: القلبُ. (القاموس، ص ٢٤٢).

(٣) على الأول: ليس في (ب).

المُؤْمِنُ

هو الْمُصَدِّقُ لِأَنْبِيَائِهِ وَرُسُلِهِ فِيمَا بَلَّغُوا عَنْهُ بَيِّنَاتٍ كِتَابِيَّةٍ وَمُعْجَزَاتٍ أَفْعَالِهِ .
وَحَظُّ الْعَبْدِ مِنْهُ التَّزَامُ التَّصَدِيقُ بِكُلِّ مَا صَدَّقَ بِهِ الْمَوْلَى الْكَرِيمُ ، وَالْعَمَلُ
عَلَى وَفْقِ ذَلِكَ إِلَى الْمَمَاتِ لِيُظْفَرَ - بِفَضْلِ اللَّهِ تَعَالَى - بِجَنَاتِ النَّعِيمِ .

المُهَيِّمُ

هو الْمُحِيطُ بِكُلِّ شَيْءٍ بِعِلْمِهِ وَحُكْمِهِ وَقُدْرَتِهِ .
وَحَظُّ الْعَبْدِ مِنْهُ الْإِذْعَانُ لِحُكْمِهِ - تَبَارَكَ وَتَعَالَى - ، وَالْمُرَاقَبَةُ لِلَّهِ - تَعَالَى -
فِي حَرَكَاتِهِ وَسَكَنَاتِهِ ظَاهِرَةً وَبَاطِنَةً ، عِلْماً مِنْهُ بِإِحَاطَتِهِ - تَعَالَى - بِهِ عِلْماً وَقُدْرَةً
وَحُكْماً .

العَزِيزُ

هو الْقَاهِرُ لِجَمِيعِ الْمُمَكِّنَاتِ فِعْلاً وَتَرْكَاً . وَقِيلَ : هُوَ الْعَدِيمُ الْمِثْلِ .
وَحَظُّ الْعَبْدِ مِنْهُ التَّعَزُّزُ بِعِزِّ مَوْلَاهُ الْعَلِيِّ الْكَبِيرِ حَتَّى يَتَفَهَّرَ بِذَلِكَ نَفْسَهُ
وَشَيْطَانَهُ وَهَوَاهُ ، وَالتَّرَقُّيُّ بِطَاعَةِ مَوْلَاهُ وَالْإِخْلَاصُ فِيهَا ، وَالتَّمَسُّكُ بِرِضَايِهِ إِلَى
دُرُوءَةٍ يَكُونُ فِيهَا عَدِيمَ النَّظِيرِ .

الْجَبَّارُ

هو الَّذِي يَرُدُّ الْمُمْكِنَ مِنْ فَسَادٍ دُنْيَوِيٍّ أَوْ آخِرَوِيٍّ إِلَى صَلَاحٍ إِنْ شَاءَ ،
فَعَلَى هَذَا يَكُونُ مُشْتَقّاً مِنَ الْجَبْرِ الَّذِي هُوَ الْإِضْلَاحُ . وَقِيلَ : هُوَ حَامِلُ

(١) فِي (أ) : الْحَفِيزُ لِكُلِّ .

الخلائق قَهْرًا على ما يُريد، أَحَبُّوا ذلك أم كَرِهُوا، مأخوذٌ من الجَبْرِ بمعنى الإكراه.

وحظُّ العبد منه التزام^(١) الرياضة وقَهْرُ النفس عليها وإن نَفَرَتْ من دوائها النافع أي^(٢) نَفَارٍ، متعلِّقًا فيها بمولاه الكريم الجَبَّارِ حتى تَنْجِبَ أحواله وتَبَدَّلَ صِفاته الذَّمِيمَةَ بصفاتٍ عليَّة^(٣) محمودة كريمة، وما ذلك على المولى الجَبَّارِ بعزیز.

الْمُتَكَبِّرُ

هو المَظْهَرُ بِالْأَدَلَّةِ الْعَقْلِيَّةِ وَالنَّقْلِيَّةِ عَظِيمِ كَمَالِهِ فِي ذَاتِهِ وَصِفَاتِهِ وَأَفْعَالِهِ، وَنَقَصَ كُلَّ مَا سِوَاهُ فِي الثَّلَاثَةِ.

وحظُّ العبد منه قَهْرُ النَّفْسِ الْمُتَعَاظِيَةِ مَا لَيْسَتْ أَهْلًا لَهُ مِنْ صِفَاتِ الْعِظَمَةِ وَالْكَبَرِيَاءِ الَّذِينَ لَا يَلِيقَانِ إِلَّا بِالْمَوْلَى الْعَظِيمِ، حَتَّى تَعْرِفَ قُدْرَهَا وَتَتَذَلَّلَ ذُلًّا الْمَسَاكِينِ الْعَبِيدِ وَتَتَرَكَّ كُلَّ دَعْوَى وَكُلَّ مَعْصِيَةٍ خَوْفًا مِنْ سَطْوَةِ الْمُتَكَبِّرِ الْمَجِيدِ.

الْخَالِقُ

هو الْمُقَدَّرُ لِجَمِيعِ الْكَائِنَاتِ بِمَشِيئَتِهِ. وَقِيلَ: هُوَ الْمُبْدِعُ لِجَمِيعِهَا^(٤) بِقُدْرَتِهِ.

وحظُّ العبد منه إِسْقَاطُ تَذْيِيرِهِ وَمَشِيئَتِهِ؛ لَعَدَمِ انْقِيَادِ الْكَائِنَاتِ لَهُمَا، وَالتَّعَلُّقِ بِتَذْيِيرِ الْمَوْلَى - تَبَارَكَ وَتَعَالَى - وَمَشِيئَتِهِ النَّافِذَةِ.

(١) فِي (أ): إِلْزَامٌ.

(٢) فِي (ب): الْمَرُّ.

(٣) فِي (أ): عَالِيَةٌ.

(٤) فِي (أ): لِحَسَنِهَا.

الْبَارِئُ

هو الذي له التأثيرُ في كلِّ مُمكنٍ، مع رعاية تدقيق ما وَقَعَ فيه التقدير، وإتمام تهيئة كلِّ مُمكنٍ لقبول الصُّورِ التي شاءها فيه .
وحظُّ العَبْدِ منه إسقاطُ الدَّعَاوَى، ومَحْوُ الوسائطِ كلها من القلبِ لِعِلْمِهِ بأنَّ العَجْزَ التَّامَّ عَمَّ جميعَها .

المُصَوِّرُ

هو مُوجِدُ الصُّورِ وتخصيصِها^(١) بلا علاجٍ ولا واسطةٍ ولا مثاليٍّ على وَفْقِ مشيئته .

وحظُّ العبدِ منه عدمُ^(٢) الوقوفِ مع الصُّورِ وكمالها الناقصِ غِنَى^(٣) عنها بكمالِ خالقِها ومُصوِّرِها، فلا يُسَبِّحُ^(٤) لذلك قَلْبُ العارفِ بجمالِ مولاه وجلالِهِ الذي يَجِبُ له البقاءُ والقَدَمُ بما يَبْدُو من سرابِ حُسْنِ الكائناتِ المغروسةِ في التَّقْصِ والعَدَمِ .

الْغَفَّارُ

هو الْمُتَفَضِّلُ على من شاء بَسْتَرِ فضائحه عن عَيْنِ غَيْرِهِ وفَهْمِهِ، ودَفْعِ مهالكِ الدنيا والآخرة عنه بِكَرَمِهِ وِجْلِهِ .
ومن جملةِ أحكامِ تَعْيِيمِهِ سِتْرُهُ - تَعَالَى - على^(٥) المذنبين خَفِيِّ جَبْرُوتِهِ

(١) في (أ): وتخطيطها .

(٢) عدم: ليست في (أ) .

(٣) في (أ): النقائص عنا .

(٤) سبى العدوَّ سبياً وسبأ: أسرهُ . (القاموس، ص ٥٩٢) .

(٥) في (ب): عن .

وعظمته حتى تجاسروا على مَعْصِيَتِهِ، وَسَتْرُهُ - تَعَالَى - على الْمُطِيعِينَ من عامة العباد خَفِيًّا تَوْفِيقُهُ حين أضاف - تَعَالَى - الأفعال والأعمال إليهم لُطْفًا بهم حتى أَقْبَلُوا على أنفسهم بالذمِّ والمجاهدة والمطالبة بأحكام العبودية، ثم سَتَرَ - سُبْحَانَهُ - على أوليائه جميع ذلك حتى شاهدوا الكُلَّ منه فَضْلًا، ثم سَتَرَ - تَعَالَى - عنهم أَحْكَامَ نُفُوسِهِمْ، بل^(١) آثار خِلْقَتِهِمْ، فَتَحَقَّقُوا بِهِ وَظَهَرُوا بِهِ لَا بِهِمْ.

وَحُظُّ الْعَبْدِ مِنْهُ سَتْرُ الذُّنُوبِ وَالْمَعَايِبِ الصَّادِرَةِ مِنْهُ بِالتَّوْبَةِ الْمُقْتَضِيَةِ تَبْدِيلِ تِلْكَ الْمَسَاوِي وَتَغْطِيَتِهَا بِأَصْدَادِهَا، وَسَتْرُ زَلَّاتِ الْعُصَاةِ بِالنُّصْحِ لَهُمْ حَتَّى يَتْرَكُوهَا، وَالتَّضَرُّعِ لِلْمَوْلَى الْكَرِيمِ الْغَفَّارِ أَنْ يَغْفِرَهَا لَهُمْ، وَصِيَانَةُ اللِّسَانِ مِنْ كُتُفِهَا وَفَضِيحَتِهَا بِهَا لِلْغَيْرِ مِنْ غَيْرِ مُوجِبِ شَرْعِيٍّ، وَسَتْرُ ذُنُوبٍ مِنْ أَسَاءٍ إِلَيْهِ بِمُقَابَلَتِهِ بِالْإِحْسَانِ لِيُظْفَرَ بِذَلِكَ مِنَ الْمَوْلَى الْكَرِيمِ دُنْيَا وَآخِرَى بِجَمِيلِ الْعَفْوِ وَعَظِيمِ الْغَفْرَانِ.

الْقَهَّارُ

هو الذي له الْعَلَبَةُ التَّامَّةُ على ظاهر كلِّ أَمْرٍ وَبَاطِنِهِ، فكلُّ ما سواه - تَبَارَكَ وَتَعَالَى - مَغْلُوبٌ مَقْهُورٌ لِحُكْمِهِ، لَا يَخْرُجُ جَمِيعُهُمْ عَنْ ذَلِكَ لِحِظَةٍ.

وَحُظُّ الْعَبْدِ مِنْهُ أَنْ يَقْهَرَ بِقَهْرِ مَوْلَاهُ - تَعَالَى - كُلٌّ مِنْ أَمْرِهِ بِقَهْرِهِ مِنْ نَفْسٍ أَمَّارَةٍ بِالسُّوءِ وَشَيْطَانٍ وَمُبْتَدِعٍ وَكَافِرٍ وَظَالِمٍ، ثُمَّ يَشْكُرُ مَعَ ذَلِكَ الْمَوْلَى الْقَهَّارِ الَّذِي قَهَرَ لَهُ هَؤُلَاءِ وَهَزَمَ جِزْبَهُمْ وَكَسَرَ شَوْكَتَهُمْ وَخَذَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ، وَلَا يَدَّعِي مِنْ ذَلِكَ لِنَفْسِهِ شَيْئًا؛ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿فَلَمْ تَقْتُلُوهُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ قَتَلَهُمْ وَمَا رَمَيْتُمْ إِذْ رَمَيْتُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى﴾ [الأنفال: ١٧]، وَكَانَ ﷺ يَقُولُ عِنْدَمَا يَقْدُمُ مِنْ عَزْوٍ وَنَحْوِهِ: «آيُونَ تَائِبُونَ...»^(٢) إِلَى آخِرِهِ.

(١) فِي (١): بِآثَارِ.

(٢) أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ فِي كِتَابِ الْجِهَادِ وَالسَّيْرِ، بَابُ مَا يَقُولُ إِذَا رَجَعَ مِنَ الْغَزْوِ.

الْوَهَّابُ

هو المُعْطِي النِّعَمَ ابتداءً من غير مُقَابَلَةٍ ولا جِزَاءٍ. وَكَمَالُ تِلْكَ النِّعَمِ إِنَّمَا يَكُونُ فِي الْجَنَانِ فِيمَا يَسُوقُ إِلَيْهَا كَالْإِيمَانِ وَالتَّوْفِيقِ لِلْأَعْمَالِ الصَّالِحَاتِ^(١) وَسُلُوكِ طَرِيقِ^(٢) الْوَلَايَةِ، وَأَمَّا مَا عَدَى ذَلِكَ مِنَ النِّعَمِ الدُّنْيَوِيَّةِ فَهِيَ نَاقِصَةٌ؛ إِذْ هِيَ كُلُّهَا شَيْبُهُ أَمَانَةٍ^(٣) وَعَارِيَةٌ لَا بَدَّ مِنْ سَلْبِهَا وَرَدِّهَا وَالْمُحَاسَبَةِ عَلَيْهَا.

وَحُظُّ الْعَبْدِ مِنْهُ الْحَيَاءُ مِنْ مَوْلَاهُ الْوَهَّابِ - جَلَّ وَعَلَا - أَنْ يَكْفُرَ نِعَمَهُ بِإِضَافَةٍ شَيْءٍ مِنْهَا إِلَى غَيْرِهِ، أَوْ يَعْصِيَهُ بِهَا، أَوْ يَبْخُلَ^(٤) بِهَا عَمَّنْ أَمَرَهُ مَوْلَاهُ مَالِكُهَا - تَبَارَكَ وَتَعَالَى - أَنْ يُوصِلَهَا إِلَيْهِ.

الرِّزَاقُ

هُوَ الْمُؤَيَّدُ بِفَضْلِهِ كُلُّ كَائِنٍ بِمَا تَنْحَفِظُ بِهِ مَادَّتُهُ وَصُورَتُهُ، فَأَمَدُّ بِفَضْلِهِ الصُّورَ الرُّوحَانِيَّةَ بِرِزْقِ الْعُلُومِ وَالْمُشَاهَدَاتِ، وَأَمَدُّ الصُّورَ الْجِسْمَانِيَّةَ بِالْأَغْذِيَّةِ الْمُنَاسِبَةِ لَهَا عَلَى وَفْقِ مَا أَرَادَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى.

وَحُظُّ الْعَبْدِ مِنْهُ الْإِجْمَالُ فِي الطَّلَبِ، وَكَفُّ النَّفْسِ عَنِ الْجَزَعِ^(٥) وَالْاضْطِرَابِ عِنْدَ تَعَسُّرِ السَّبَبِ، عِلْمًا مِنْهُ بِأَنَّ مَوْلَاهُ الْكَرِيمُ هُوَ الَّذِي تَكْفَّلَ بِالْأَرْزَاقِ كَيْفَ شَاءَ فَضْلًا مِنْهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى. وَفِيهِ أَيْضًا مَا تَقَدَّمَ مِنْ اسْمِهِ الْوَهَّابِ.

(١) فِي (أ): الصَّالِحَةُ.

(٢) فِي (ب): طَرَقَ.

(٣) فِي (أ): أَمَامَةٍ.

(٤) فِي (ب): يَضِنُّ. وَالْمَعْنَى وَاحِدَ.

(٥) الْجَزَعُ: تَقْيِضُ الصَّبْرِ. (الْقَامُوسُ، ص ٢١٤).

الْفَتَّاحُ

هو الْمُتَفَضِّلُ بإظهار الخير والسَّعة على إثر ضيق وانغلاق الباب للأرواح والأشباح^(١) في الأمور الدنيوية والأخروية.

وحظَّ الْعَبْدُ مِنْهُ عَدَمُ الضَّنَّةِ^(٢) بما يفتح به المولى الكريم من علوم وغيرها، ثم لا يرى فيما وَصَلَ من ذلك للغير مِنَّةً له أصلاً لِعِلْمِهِ بِأَنَّ مَوْلَاهُ الْفَتَّاحُ هو الذي فَتَحَ وحده لذلك الغير كما فَتَحَ له هو قَبْلَهُ^(٣)، وَلَيْشْكُرِ المولى الكريم الذي فَتَحَ للغير على يَدِهِ وأثابه بفضله على ما لا أَثَرَ له فيه ولم تَعْمَلُهُ يَدَاهُ.

الْعَلِيمُ

هو الْمُحِيطُ عِلْمُهُ فِي الْأَزَلِ بكل معلوم بلا تأمُّلٍ ولا اضْطِرَّارٍ. وحظَّ الْعَبْدُ مِنْهُ اللَّجْأُ إِلَى المولى الكريم فيما يَحْتَاجُ إِلَى تَعْلُمِهِ مِنَ الْعِلْمِ النَّافِعَةِ، ثُمَّ يَشْكُرُهُ - تَعَالَى - بَعْدُ فيما عِلِمَهُ مِنْهَا بِالتَّوَاضُّعِ وَالْعَمَلِ بِمُقْتَضَاهَا وَنُصْحِ الْغَيْرِ بِهَا، ثُمَّ لَا يَرَى الْمِنَّةَ فِي الْجَمِيعِ إِلَّا اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى، وَلِيَحْذَرَ مَنْ أَنْ يَزْهُوَ بِشَيْءٍ مِنَ الْعِلْمِ أَوْ يَدَّعِيَهُ أَوْ يَرَى لِنَفْسِهِ بِهِ شُفُوفًا^(٤) أَوْ لِعَقْلِهِ وَاجْتِهَادِهِ فِي تَحْصِيلِ شَيْءٍ مِنْهُ تَأْثِيرًا، وَلَيْسْتَ حَاجِي مِنْ رُؤْيَا كَمَالٍ لَهُ فِيمَا حَصَلَ مِنَ الْعِلْمِ لِعِلْمِهِ بِأَنَّهُ لَا نِسْبَةَ لِعِلْمِهِ، بَلْ لِعُلُومِ جَمِيعِ الْخَلَائِقِ مِمَّا جَهِلُوهُ مِنْ مَعْلُومَاتِهِ جَلًّا وَعَلَا، وَلِيُرَاقِبَ الرَّبَّ - تَبَارَكَ وَتَعَالَى - فِي سِرِّهِ وَعَلَنِهِ لِإِحَاطَةِ عِلْمِهِ تَعَالَى بِجَمِيعِ ذَلِكَ.

(١) إثر.. الأشباح: ليس في (أ).

(٢) أي عَدَمُ الْبُخْلِ.

(٣) قبله: ليست في (ب).

(٤) الشَّفْتُ: الْفَضْلُ. (القاموس، ص ٦٩٥).

القَابِضُ

هو الْمُضَيِّقُ عَلَى مَنْ أَرَادَ فِي الْأَرْزَاقِ وَفِيمَا شَاءَ مِنْ سَائِرِ الْمَرَافِقِ وَالسَّمَاتِ وَالْأَخْلَاقِ^(١)، رُوحَانِيَّةً أَوْ جِسْمَانِيَّةً، مُتَّصِلَةً أَوْ مُنْفَصِلَةً.

وَحِطُّ الْعَبْدِ مِنْهُ أَنْ يَقْبِضَ قَلْبَهُ وَجَوَارِحَهُ عَنْ كُلِّ مَا أَمَرَهُ الْمَوْلَى - تَبَارَكَ وَتَعَالَى - بِالْإِنْقِبَاضِ عَنْهُ، ثُمَّ إِنْ وُقِّقَ لِذَلِكَ لَا يَرَى الْإِمْتِنَةَ فِيهِ إِلَّا لِلْمَوْلَى - جَلَّ وَعَلَا -؛ إِذْ هُوَ الْقَابِضُ عَنْ ذَلِكَ بِفَضْلِهِ حُكْمًا وَفِعْلًا، فَلَهُ الشُّكْرُ أَوَّلًا وَآخِرًا، وَإِنْ لَمْ يُؤَقِّقْ لِمَا أَمَرَ بِهِ مِنْ ذَلِكَ فَلْيَلْجَأْ فِي قَبْضِ ذَلِكَ عَنْهُ إِلَى الْقَابِضِ جَلَّ وَعَلَا.

الْبَاسِطُ

هُوَ الْمَوْسِعُ - بِفَضْلِهِ - جَمِيعَ مَا تَعَلَّقَ بِهِ الْقَبْضُ عَلَى مَنْ شَاءَ. وَحِطُّ الْعَبْدِ مِنْهُ أَنْ يَبْسُطَ قَلْبَهُ وَجَوَارِحَهُ حَيْثُ أَمَرَهُ الرَّبُّ - تَبَارَكَ وَتَعَالَى - بِالْبَسْطِ لِشُكْرِهِ تَعَالَى فِيمَا بَسَطَ لَهُ مِنْ ذَلِكَ بِفَضْلِهِ، وَلِيَتَعَلَّقَ بِاسْمِهِ الْبَاسِطُ فِيمَا انْقَبَضَ عَلَيْهِ مِنْ ذَلِكَ، وَلِيَسْتَعِينَ بِمُلَازِمَةِ تَقْدِيمِ الْقَبْضِ الدُّنْيَوِيِّ عَنْ كُلِّ مَا تَأَلَّفَهُ النَّفْسُ عَلَى الظُّفْرِ^(٢) بِالْبَسْطِ الْآخِرِيِّ الَّذِي لَا نِهَآيَةَ لَهُ. وَفِي الْحَدِيثِ حِكَايَةٌ عَنْ اللَّهِ تَعَالَى: «لَا أَجْمَعُ لِعَبْدِي أَمْنَيْنِ وَلَا خَوْفَيْنِ...» الْحَدِيثُ، وَبِاللَّهِ - تَعَالَى - التَّوْفِيقُ.

الْحَافِضُ الرَّافِعُ

الْحَفْضُ: حِطُّ الْمَرْتَبَةِ دُنْيَاً وَآخَرَى أَوْ فِيهِمَا مَعًا، وَالرَّفْعُ ضِدُّهُ. وَحِطُّ الْعَبْدِ مِنْهُمَا ظَاهِرٌ، وَهُوَ خَفْضُ كُلِّ مَا خَفَضَهُ الرَّبُّ - تَبَارَكَ

(١) وَالْأَخْلَاقُ: لَيْسَتْ فِي (ب).

(٢) فِي (أ): الصَّبْرُ.

وَتَعَالَى - وَرَفَعُ كُلِّ مَا رَفَعَهُ اللهُ - تعالى - فِي حُكْمِهِ وَشَرْعِهِ، وَذَلِكَ مُسْتَلَزِمٌ لَزُهْدِهِ فِي الدُّنْيَا الْمُنْخَفِضَةِ الْحَقِيرَةِ، وَالرَّغْبَةِ فِي رِضَاهِ الرَّفِيعِ وَمَا يُوصِلُ إِلَى ذَلِكَ مِنْ رَفِيعِ الْأَعْمَالِ، وَلَيْسْتَغْنِ بِمِلَازِمَةِ الْخَفْضِ فِي الْعَاجِلِ عَلَى الرَّفِيعِ الْعَظِيمِ فِي الْآجِلِ.

الْمُعِزُّ

هُوَ الْمُعَظَّمُ لِمَنْ شَاءَ مِنْ مَخْلُوقَاتِهِ تَعْظِيمًا دُنْيَوِيًّا أَوْ آخِرَوِيًّا بِالْقَوْلِ أَوْ بِالْفِعْلِ أَوْ بِمَا شَاءَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى.

وَحَظَّ الْعَبْدُ مِنْهُ التَّعَزُّزُ بِمَا أَعَزَّهُ اللهُ - تعالى - مِنْ لُزُومِ طَاعَتِهِ، وَالتَّعَلُّقُ بِأَذْيَالِ الْأَعِزَّاءِ مِنْ أَهْلِ وِلَايَتِهِ.

الْمُذِلُّ

ضِدُّ الْمُعِزِّ.

وَحَظَّ الْعَبْدُ مِنْهُ إِذْلالُ مَا أَمَرَ اللهُ - سُبْحَانَهُ - بِإِذْلالِهِ مِنْ نَفْسٍ وَدُنْيَا وَهَوَى وَشَيْطَانٍ.

السَّمِيعُ

هُوَ الَّذِي انْكَشَفَ كُلُّ مَوْجُودٍ لِصِفَةِ سَمْعِهِ، كَانَ ذَلِكَ الْمَوْجُودُ كَلَامًا أَوْ غَيْرَهُ، قَدِيمًا كَانَ أَوْ حَادِثًا.

وَحَظَّ الْعَبْدُ مِنْهُ صَوْنُ ظَاهِرِهِ وَبَاطِنِهِ مِنْ كُلِّ مَا يَسْتَحْيِي أَنْ يَنْكَشِفَ لِسَمْعِ مَوْلَانَا - تَبَارَكَ وَتَعَالَى -.

البَصِيرُ

هو مِثْلُ السَّمِيعِ .

الحَكَمُ

هو الذي يَفْصِلُ بين مخلوقاته بما شاء، يُمَلِّكُ ما يَبْدِ أَحَدِ الْمُتَحَاكِمِينَ
لِلْآخَرِ إن شاء، وإن شاء أَرْضَى المَحْكُومَ عليه؛ إذ هو المَالِكُ للظواهر
والباطن، لا شريك معه في شيء منها .

وَحَظُّ العبد منه صَرَفُ جميع الأمور إلى حُكْمِهِ - تعالى -، ثم الرِّضَا بما
حَكَمَ به المولى - تَبَارَكَ وَتَعَالَى - في ذلك ^(١) ظاهراً وباطناً .

العَدْلُ

معناه: العَادِلُ، وهو الذي لا ظُلْمَ ولا جَوْرَ في جميع تصرفاته، لَاءَمَتِ
النفوسَ أو نَاقَرَتْهَا، لِعُمُومِ مُلْكِهِ لكل ما سواه، ولا أَمْرٌ يَتَوَجَّهُ إليه من غيره
ولا نَهْيٌ، بل هو الأَمْرُ النَّاهِي تبارك وتعالى .

وَحَظُّ العبد منه التسليمُ بالباطن والظاهر فيما لَاءَمَ النفسَ أو
نَاقَرَ ^(٢)، وَقَضَرَ التصرفات كلها على ما أذِنَ فيه ^(٣) الرَّبُّ العَدْلُ تبارك
وتعالى .

(١) في ذلك: ليس في (ب).

(٢) في (أ): فيما تقدم أو تأخر .

(٣) فيه: ليست في (أ) .

اللَّطِيفُ

هو الْعَالِمُ بِخَفِيَّاتِ الْأُمُور. وَإِنْ شِئْتَ قُلْتَ: هُوَ الْمُتَفَضِّلُ بِإِيصَالِ الْمَرَافِقِ وَالْمَنَافِعِ لِمَنْ شَاءَ مِنْ أَبْوَابِ ضَيِّقَةٍ بَعِيدَةٍ عَنِ الْعُقُولِ وَالْأَوْهَامِ. وَحِظُ الْعَبْدِ مِنْهُ اجْتِنَابُ الْعُنْفِ فِي جَمِيعِ الْأُمُورِ، وَعَدَمُ قَصْرِ وَصُولِ الْمَصَالِحِ إِلَيْهِ أَوْ إِلَى غَيْرِهِ مِنَ الْأَبْوَابِ الْمَعْتَادَةِ فِي سَالِفِ الدَّهْوَرِ.

الْخَيْرُ

هو الْعَالِمُ بِدَقَائِقِ الْأُمُورِ الَّتِي لَا يُتَوَصَّلُ إِلَيْهَا فِي حَقِّ غَيْرِهِ إِلَّا بِالِاخْتِبَارِ وَالِاحْتِيَالِ.

وَحِظُ الْعَبْدِ مِنْهُ الْبَحْثُ عَنْ دَقَائِقِ الْعُلُومِ النَّافِعَةِ لِيَقْمَعَ بِهَا نَفْسَهُ وَشَيْطَانَهُ وَهَوَاهُ، وَيَرْفُضَ بِهَا شَهْوَاتِهِ وَدُنْيَاهُ، وَيَقْوَزَ بِهَا فِي الْآخِرَةِ^(١) بِأَعْلَى الدَّرَجَاتِ مَعَ عَظِيمِ رِضْوَانِ مَوْلَاهُ، ثُمَّ إِنْ ظَفَرَ بِذَلِكَ الْخَيْرِ الْخَطِيرِ لَا يَرَى الْمِئْتَةَ إِلَّا لِلرَّبِّ اللَّطِيفِ الْخَيْرِ^(٢).

الْخَلِيفُ

هُوَ الَّذِي يُسَامِحُ عَبْدَهُ الْجَانِي بِتَرْكِ الْمُؤَاخَذَةِ مَعَ اسْتِحْقَاقِهَا لَهَا كَرَمًا مِنْهُ - تَبَارَكَ وَتَعَالَى -، وَإِمْهَالِهِ لِلْعَبْدِ الْجَانِي مَعَ إِصْرَارِهِ فَضْلًا مِنْهُ وَرِعَايَةً لِحُكْمَةٍ وَمُصْلَحَةٍ فِي ذَلِكَ خَفِيَّةٍ لَا يَطْلُعُ عَلَيْهَا سِوَاهُ.

وَحِظُ الْعَبْدِ مِنْهُ الْاِقْتِدَاءُ بِالْمَوْلَى الْكَرِيمِ - جَلَّ وَعَلَا -، فَيُقَابِلُ الْإِسَاءَةَ إِلَيْهِ بِالْإِحْسَانِ، وَظُلْمَ مَنْ ظَلَمَهُ بِجَمِيلِ الْعَفْوِ وَالْغُفْرَانِ.

(١) فِي الْآخِرَةِ: لَيْسَ فِي (ب).

(٢) الْخَيْرُ: لَيْسَتْ فِي (ب).

العَظِيمُ

هو الذي لا حَدَّ ولا غاية لكماله. وقال بعضهم: هو الذي ملأ أمرُهُ الكون بحيث لا موجود فيه من جِزْمٍ وَعَرَضٍ إلا وهو مُوجِدُهُ وفاعِلُهُ وهو المحيط به في الأزل عِلْماً وإرادةً، ثم خَفِيَ^(١) كُنْهُهُ مع ذلك عن الخَلْقِ وَسَتَرَ عُقُولَهُمْ وَأَوْهَامَهُمْ وأفهامَهُم القاصرة عن مَنَالِ كمال أمره وجلال قدرته. وحظُّ العبد منه احتقارُ الكائنات كلها أن تتعبَّدَهُ^(٢) مع حقارتها، كيف وإنما هو عَبْدٌ للمولى العظيم وَخَدَهُ^(٣)!

العَفْوَ

هو قريب من العَفَّارِ معنًى وحظّاً، إلا أن اسم العَفَّارِ يقتضي العموم في الأزمان والأفراد لأنَّ صيغة فَعَالٍ تُستعملُ كثيراً^(٣) في الجِرْفِ والصنائع كعَفَّارٍ وبِقَالٍ وكَحَالٍ، والحرفة تقتضي الانتصاب على مرور الأزمان ولكل أَحَدٍ، فاسمُ العَفْوَ يقتضي المبالغة في كثرة عدد ما يُغْفَرُ، والله تعالى أعلم.

الشُّكُورُ

هو المُجَازِي على شُكْرِهِ بما شاء من النِّعمِ، فسُمِّيَ ثَوَابُ الشُّكْرِ بالشُّكْرِ^(٤) مجازاً من باب تسمية المسبَّب باسم السَّبَبِ. وقيل: هو المُجَازِي على العمل اليسير^(٥) بالخير الكثير. وقيل: هو المُثْنِي على المطيعين له بقوله. وفي الحقيقة

(١) في (أ): نفى.

(٢) في (أ): كلها لمن في تعبده.

(٣) كثيراً: ليست في (أ).

(٤) بالشكر: ليست في (أ).

(٥) في (أ): القليل.

هو الشاكِرُ والمشكُورُ؛ إذ الأعمالُ والنَّعمُ بَدْءٌ وَعَوْدٌ جميعُها منه تبارك وتعالى .
 وحظُّ العبدِ منه التزامُ شُكْرِ مولاهُ، إذ لا مُنْعِمَ في الحقيقةِ سِوَاهُ، ويدخلُ
 في شكره - تبارك وتعالى - امْتِثَالُ أمرِهِ في شُكْرِ من أَوْصَلَ - جَلَّ وَعَلَا - نِعْمَهُ
 على يديه^(١)، و«من لم يَشْكُرِ النَّاسَ لم يَشْكُرِ اللهَ»^(٢).

الْعَلِيّ

هو الذي عَلَا كَمَالُهُ حتى فات جميع مدارك العقول .
 وحظُّ العبدِ منه الحياءُ من مولاه العليّ - تَبَارَكَ وَتَعَالَى - أن يَرَى كَمَالاً
 دُنْيَاً وَآخَرَى سِوَى كَمَالِهِ - جَلَّ وَعَلَا - .
 والمُتَعَالِي هو الذي تَفَضَّلَ بإظهار عُلُوِّهِ للعقول حتى استبان لها عَجْزُهَا
 عن الإحاطة بِذَلِكَ العُلُوِّ .
 وحظ العبدِ منه التزامُ شُكْرِ مولاه المتعالي الذي تَفَضَّلَ بإظهار عُلُوِّهِ حتى
 نَفَرَ بِذَلِكَ القَلْبُ مما سِوَاهُ من محاسن الكائنات الناقصة المتلاشية .

الْكَبِيرُ

هو الذي له الكمالُ والشَّرَفُ، المُرتَفِعُ ارتفاعاً تَقْصُرُ جميعُ العقول عن
 إدْرَاكِ^(٣) كُنْهِ^(٤) معناه، وَتَعَجُّزُ الأفهامِ كلها عن التناول إلى الإشراف على عُلُوِّ
 مُرتَقاه^(٥).

(١) في (أ): يده .

(٢) أخرجه الترمذي في البر والصلة، باب ما جاء في الشكر لمن أحسن إليك؛ وأحمد
 في باقي مسند المكثرين، مسند أبي سعيد الخدري .

(٣) إدراك: ليست في (أ) .

(٤) كنه: ليست في (ب) .

(٥) في (ب): علوه ومرتقاه .

وحظُّ العبد منه الانسلاخُ عن الكِبَرِ والتعاطُم الذي لا يليق لبَّاسُهُ^(١)
عَقْلًا ولا شَرْعًا بالمخلوقين، ولُزومُ لباسِ الذُّلِّ والتواضِعِ اللاتِّقِينَ بالعبيدِ
المساكينِ.

الحَفِيزُ

هُوَ الْعَالِمُ بِجَمِيعِ الْمَعْلُومَاتِ عِلْمًا ثَابِتًا لَا تَغَيَّرُ لَهُ وَلَا زَوَالٌ. وَقِيلَ: هُوَ
مُدَبِّرُ الْخَلَائِقِ وَكَالِثُهُمْ عَنِ الْمَهَالِكِ عَلَى حَسَبِ مَشِيتِهِ.

وحظُّ العبد منه على الأولِ عَدَمُ الْاِغْتِرَارِ بِحِلْمِهِ تَعَالَى عَنْهُ فِيمَا يَضْدُرُّ
مِنْهُ^(٢) مِنَ الْمَخَالَفَاتِ فِي الْعَاجِلِ؛ إِذْ ذَاكَ كُلُّهُ مَحْفُوظٌ عِنْدَ الْحَفِيزِ الَّذِي لَا
يَجُوزُ عَلَيْهِ نَسْيَانٌ وَلَا ذَهُولٌ، وَسَيُوقَفُهُ عَلَيْهِ فِي الْيَوْمِ الْآجِلِ.

وحظُّه منه على الثاني إِدَامَةُ التَّوَكُّلِ عَلَى الرَّبِّ الْحَفِيزِ - تَبَارَكَ وَتَعَالَى -
فِي الْحِفْظِ مِنْ جَمِيعِ الْمَهَالِكِ، وَالتَّبَرُّيِّ مِنَ الْحَوْلِ وَالْقُوَّةِ لِمَنْ لَهُ الْأَمْرُ فِي كُلِّ
الْمَوَارِدِ وَالْمَصَادِرِ وَالْمَسَالِكِ.

الْمُقِيتُ

هُوَ الَّذِي يُعْطِي كُلَّ مَوْجُودٍ مَا بِهِ قَوَامُهُ مِنَ الْقُوَّةِ وَالْقُوَّةِ بِحَيْثُ لَا
يَنْقُصُ وَلَا يَفْضُلُ.

وحظُّ العبد منه صَرْفُ الْوَجْهَةِ كُلِّهَا إِلَى الطَّاعَةِ وَالْإِمْتِنَانِ، وَالْإِضْرَابِ
صَفْحًا عَنْ تَشَاغُلِ الْقَلْبِ بِأَمْرِ الْأَقْوَاتِ وَإِخْطَارِهَا بِالْبَالِ، عِلْمًا مِنْهُ بِأَنَّهَا
مَوْكُولَةٌ إِلَى الْمَوْلَى الْمُقِيتِ الرَّبِّ الْكَبِيرِ الْمُتَعَالِ.

(١) لبَّاسه: ليست في (أ).

(٢) في (أ): وحظ العبد منه التحفظ من المخالفات.

الحَسِيبُ

هو مُعْطِي الخَلَائِقَ ما يَكْفِيهِمْ، من قولهم أَحْسَبُهُ: إذا أعطاه حتى قال: حَسْبِي؛ أي كَفَانِي. وقيل: هو محاسب الخلائق في الآخرة؛ أي مُطْلِعُهُمْ^(١) على جميع ما عَمِلُوا في لحظة واحدة. وقيل: هو الذي له الشَّرَفُ والكَمَالُ^(٢) المُطْلَقُ، مأخوذ من الحَسَبِ - بالتحريك -، إذ معناه: الشَّرَفُ والسُّؤْدُدُ^(٣). وحظَّ العبد منه على الأول تعليق القلب بكفاية الله والاجتزاء به عن كل ما سواه.

وعلى الثاني محاسبة النفس في كل حركة وسكون وفي كل ما يجول في الباطن من هاجسٍ وخاطرٍ وحديثٍ بما كان أو يكون، وإذا كان الإنسان يهتبل غاية الاهتبال بالاستعداد للوقوف بين يدي الحُكَّامِ^(٤) فكيف لا يحاسب نفسه ويستعد غاية الاستعداد للوقوف بين يدي المَلِكِ العَلَّامِ؟!

وعلى الثالث الاتصاف بالحَسَبِ الذي يليق بمثله وهو ملازمته لتقوى مولاه والوثوق بما وعده الرَّبُّ الحَسِيبِ على ذلك في دنياه وأخراه^(٥)، إذ شأن الحَسِيبِ أن لا يُخَيَّبَ الآمالَ، وَيَبْقَى على سبيل الكمال بما يَعِدُّ به في الحال أو المآل.

الْجَلِيلُ

هو الذي جَلَّ لَكَمالِ أحدىَّتهِ وعَظِيمِ صفاته أن يكون له نَظِيرٌ في ذاتِهِ أو في صفاته أو^(٦) أفعاله.

(١) في (أ): يطلعهم.

(٢) والكمال: ليست في (ب).

(٣) السُّؤْدُدُ: السيادة. (القاموس، ص ٦٥٢).

(٤) في (ب): الحاكم.

(٥) في (أ): وآخرته.

(٦) أن يكون... أو: ليس في (ب).

وحظُّ العبد منه إجلالٌ نفسه بصيانتها عن كل عيبٍ حياةً من الربِّ
الجليل تبارك وتعالى.

الكَرِيمُ

هو من أشمل الأسماء كَلِمًا^(١) وأثراً؛ إذ الكريم يجمع الشَّرَفَ والسُّؤْدَدَ
التابعين لَنَبِيٍّ المعروف وإغاثة الملهوف ونَبِيٍّ كل ما هو بِالْمَحْمَدة موصوف،
وَيَجْمَعُ الْخَطَرَ^(٢) ونباهة الشأن، وَيَجْمَعُ السَّبْقَ بالإحسان والعَفْوَ والصَّفْحَ
والحِلْمَ والعُفْرانَ وجميع أنواع الخير والنَّفْعَ والامتنان.

وحظُّ العبد منه قَصْرُ نَظَرِهِ وأَمَلُهُ على مولاه الكريم، فإنَّ الكريم لا
تخطئه الآمال، وَمِنْ لَازِمِ ذَلِكَ أَنْ لَا يَنْحَلَّ بما عنده ولا يَتَشَوَّفُ لمخلوقٍ ولا
لِمَا بِيَدِيهِ؛ إذ كُلُّ ما سِوَى المولى الكريم ليس مَوْثُوقاً به ولا بما عِنْدَهُ.

الْجَوَادُ

هو الْمُتَمَكِّنُ من الإيثار، وذلك الإيثار يكون بالإيجاد أولاً ثم بالإبقاء
ثانياً، ثم بِنَفْخِ الروح والحياة ثالثاً، ثم بالرزق الروحاني كالهداية والإيمان
ومراتبهما كالنوبة والزهد ومثل ذلك، والعلم ومراتبه، وبالمَنْ بالأخلاق السنية
على عبده كالعفو والحلم والرحمة رابعاً، وبإظهار آثار هذه الأخلاق فيه
والمعاملة معه بها خامساً، ثم بالرزق الجسماني من المطعم الشهيِّ والمَنَكِحِ
الرَّضِيِّ والأموال والخزائن والذخائر والعيش الهني سادساً.
وحظُّ العبد منه قريب مما قبله^(٣).

(١) في (ب): حكماً.

(٢) الخطر: الرفعة. والخطير: الرفيع. (قاموس، ص ٣٧٩).

(٣) شرح اسم الجواد ليس في (ب).

الرَّقِيبُ

هو الذي لا يَجُوزُ على عِلْمِهِ ذُهوْلٌ ولا عَفْلَةٌ في معلومٍ أي معلومٍ كان.
وحظَّ العبدُ منه دَوَامُ الحَيَاءِ من مولاه الذي هذا وَضْفُهُ، فلا يَخْطُرُ بباله
سوءُ أدبٍ في حقِّه، فَضْلاً عن الهَمِّ، فَضْلاً عن العَزَمِ، فَضْلاً عن الفِعْلِ.

المُجِيبُ

هو الذي يُسَعِفُ بمقتضى الفضْلِ كل سائلٍ بلسانِ الحال أو لسانِ المقال
بمطلوبه المقسوم له أَرْلاً.
وحظَّ العَبْدُ منه قَصْرُ حَوَائِجه على مولاه، وإدامَةُ التَضَرُّعِ حالاً ومالاً بين
يديه؛ إذ لا مجيب على^(١) الحقيقة سواه - تبارك وتعالى -، ثم يقتدي هو أيضاً
بمولاه فيجيب كل دَاعٍ دَعَاهُ^(٢) إلى الخير، ويرى المِنَّةَ في ذلك لمولاه لا لَهُ.

الوَاسِعُ

هو الذي وَسِعَ عِلْمُهُ جميعَ المعلومات التي لا نهايةَ لها، ولم يُضَيِّقْ
عِلْمُهُ بعضها عن بَعْضٍ^(٣) ولا شَغَلَ بعضها عن بَعْضٍ^(٤) أَرْلاً ولا أَبْداً، وكذا
سائرُ صفاته من قُدْرَتِهِ وإرادته وَسَمْعِهِ وبَصَرِهِ وكلامه، وكذا فِعْلُهُ من تدبيره
وَرَزْقِهِ وجُودِهِ العامة لجميع مخلوقاته.
وحظَّ العبدُ منه أن يُوَسِّعَ صَدْرَهُ للقيام بجميع ما طُلِبَ منه، ويستعين

(١) في (ب): في.

(٢) دعاه: ليست في (ب).

(٣) في (ب): بعضاً ببعض.

(٤) ولا شغل بعضها عن بعض: ليس في (أ).

على ذلك بمولاه القوي الواسع، لا بحوله الذي يَضِيقُ عن دَفْعِ^(١) أدنى ضارٍّ وجَلْبِ أدنى نافع، ويُريخُ نفسه من الفكرة في كل ما ضَمِنَ له، مُوقِناً أن أعباء التدبير لا يحملها إلا صفات الألوهية الواسعة، فوجب قَطْعُ النَّفْسِ عنها بالكلية، إلا ما كان منها عبادةً وامتثالاً لأمرِ المولى - تَبَارَكَ وَتَعَالَى - فيفعله العبدُ بِنِيَّةِ الامتثال فقط، والمِنَّةُ في ذلك للمولى الواسع وَحْدَهُ^(٢) - تَبَارَكَ وَتَعَالَى -؛ إذ هو الموقُّ والخالق بلا مُعِينٍ ولا واسِطةٍ.

الْحَكِيمُ

هو الذي لا خَلَلَ في جميع أفعاله، بل جميعها مُتَقَنٌ جَارٍ على وَفْقِ عِلْمِهِ وإِرَادَتِهِ، شاهدٌ له بكمال وَحْدَانِيَّتِهِ وأَلُوْهِيَّتِهِ.

وحظَّ العبد من ذلك أن لا يَعْترِضَ على مولاه - تَبَارَكَ وَتَعَالَى - في فِعْلٍ من الأفعال، سَاعَدَهُ أو لم يُسَاعِدْهُ، لِعِلْمِهِ بأنَّ ذلك الْفِعْلَ صَدَرَ^(٣) من حَكِيمٍ، وإنما يَعْترِضُ على نفسه فيما^(٤) يرى فيها من المخالفات لمُجَرِّدِ التَّعَبُّدِ والامتثال فقط، ويطالبها على سبيل التَّعَبُّدِ بِإِخْطَامِ كُلِّ ما طُلِبَ منها، ومُعَوَّلُهُ في ذلك حَقِيقَةٌ ليس إلا على مولاه الذي لا خَالِقَ سِوَاهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى.

الْوَدُودُ

هو الذي يُعَامِلُ كَثِيراً من المخلوقات دُنْيَاً وأُخْرَى معاملةً الْوَدُودِ لها، أي الكثير الودَّ والمحبة، فيزيل عنهم المَوَانِعَ والمكروهات، وَيُعِيلُهُم من

(١) دفع: ليست في (ب).

(٢) الواسع وحده: ليست في (ب).

(٣) في (ق): مقدَّر.

(٤) في (ب): بما.

يَعْمِيهِ مَا لَا يَدْخُلُ تَحْتَ الْأَوْهَامِ وَالتَّخِيلَاتِ، وَيُدِيمُ لَهُمْ ذَلِكَ إِدَامَةً لَا تَتَغَيَّرُ بِمَا يَبْدُو مِنْهُمْ مِنْ صِفَةٍ أَوْ حُكْمٍ يُخَالِفُ ذَلِكَ، وَكُلُّ ذَلِكَ مَعَ الْغِنَى الْمُطْلَقِ عَنْهُمْ وَعَنْ غَيْرِهِمْ وَعَدَمِ تَوَجُّهِ حَقِّ عَلَيْهِ ^(١) مِنْ قَبْلِهِمْ، وَنَقْيِ مَيْلٍ يَنْبَغُ عَلَى إِيصَالِ شَيْءٍ مِنَ الْخَيْرِ إِلَيْهِمْ، بَلْ مَحْضُ فَضْلٍ سَبَقَ بِهِ عِلْمُهُ وَتَدْبِيرُهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى.

وَحُظُّ الْعَبْدِ مِنْهُ أَنْ يَتَوَدَّدَ بِكُلِّ مَا يَقْدِرُ عَلَيْهِ مِنَ الْأَعْمَالِ - لَشِدَّةِ فَقْرِهِ - إِلَى مَوْلَاهُ الْوَدُودُ لَخَلْقِهِ مَعَ عَظِيمِ غِنَاهُ عَنْهُمْ، وَيَتَوَدَّدُ أَيْضاً إِلَى أَوْلِيَائِهِ الَّذِينَ هُمْ وَسَائِلُهُ ^(٢) - تَعَالَى - مِنْ خَلْقِهِ لَعَلَّ الْمَوْلَى - تَبَارَكَ وَتَعَالَى - يُودُّهُ عِنْدَ ذَلِكَ بِمَحْضِ فَضْلِهِ.

الْمَجِيدُ

هُوَ الَّذِي انْتَهَى فِي الشَّرَفِ وَكَمَالِ الْمُلْكِ وَاتْسَاعِهِ إِلَى غَايَةٍ لَا يُمَكِّنُ الْمَزِيدُ عَلَيْهَا وَلَا الْوَصُولُ إِلَى شَيْءٍ مِنْهَا.

وَحُظُّ الْعَبْدِ مِنْهُ أَنْ يَسْتَغْنِيَ بِمَوْلَاهُ - الَّذِي هَذَا وَضْفُهُ - عَنْ كُلِّ مَا سِوَاهُ لِأَنَّ الْعَبْدَ إِذَا عَرَفَ أَنَّ مَوْلَاهُ إِلَيْهِ انْتَهَى الشَّرَفُ وَكُلُّ مَا سِوَاهُ دُونَهُ، بَلْ هُوَ مَلِكُهُ وَمُفْتَقِرٌ إِلَيْهِ غَايَةَ الْإِفْتِقَارِ، ثُمَّ أَخَذَ ^(٣) يَتَشَوَّفُ إِلَى خِدْمَةِ غَيْرِ مَوْلَاهُ أَوْ التَّعَلُّقِ بِهِ كَانَ أَحْمَقَ خَسِيساً فِي غَايَةِ الْخِسَّةِ، «تَعَسَّ عَبْدُ الدِّينَارِ...» ^(٤) الْحَدِيثُ. اللَّهُمَّ إِلَّا أَنْ يَأْمُرَهُ مَوْلَاهُ بِخِدْمَةِ بَعْضِ عِبِيدِهِ وَالتَّعَلُّقِ بِهِ تَشْرِيفاً مِنَ الْمَوْلَى لِذَلِكَ الْعَبْدِ الْمَخْدُومِ، كَأَمْرِهِ - تَعَالَى - الْمَلَائِكَةُ بِالسُّجُودِ لِأَدَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ، تَعَيَّنَ عَلَى الْعَبْدِ الْمَأْمُورِ امْتِثَالُ أَمْرِ مَوْلَاهُ تَقَرُّباً إِلَيْهِ بِذَلِكَ وَتَوْسِلاً إِلَى نَيْلِ رِضَاهِ.

(١) فِي (ب): إِلَيْهِ.

(٢) فِي (أ): سَلَاتِهِ.

(٣) ثُمَّ أَخَذَ: لَيْسَ فِي (أ).

(٤) أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ فِي الرِّقَاقِ، بَابُ مَا يَتَّقَى مِنْ فِتْنَةِ الْمَالِ.

الْبَاعِثُ

هو نَاشِرُ المَوْتِ؛ أي مُخْبِئِهِم يَوْمَ الحِشْرِ. وقيل: هو باعث الرُّسُل. والظاهر أَنَّ معناه أعم من هذين وأنه المُثْبِتُ لساكن في حالة أو وَصَفٍ وَحُكْمٍ كَنُومٍ أو مَوْتٍ أو أيِّ حالةٍ وَوَصَفٍ كان، والمحرِّكُ له نحو حالةٍ وَوَصَفٍ آخَرَ كالقِظَّة والحياة ونحوهما.

وحظَّ العبد منه إحياء قَلْبِهِ - المَيِّتِ - بِذِكْرِ أوامِرِ مولاه العظيم وَذِكْرِ وَغْدِهِ وَوَعِيدِهِ وما أعدَّ اللهُ للمُكَلَّفِينَ من نِعَمٍ وَنِقَمٍ في يوم البعث^(١)، وإنهاضُ جوارِحِهِ - السَّاكنَةِ - لِلخِدْمَةِ قَبْلَ القُوَّةِ، وَتَعَلُّقُ فِي ذلك كُلِّهِ بمولاه الباعث للأموات بعد هُمُودِهِم واليأس من حياتِهِم وحرَكاتِهِم، فيتمرُّعُ في التراب مُتَضَرِّعاً بَيْنَ يَدَيْهِ لَعَلَّهُ يَنْفَضِّلُ عَلَيْهِ بإحياء قَلْبِهِ وجوارِحِهِ وَبَعْثُهَا لما يُعِينُهَا وَيَنْقَعُهَا بعد مماتها.

الشَّهِيدُ

هو المُحِيطُ بجميع المعلومات، الذي لا يُمكنُ أن يَغِيبَ عِلمُهُ مَعْلُومٌ، ولا يَحْتَاجُ فِيهِ إلى إعلَامٍ مُعْلِمٍ^(٢) لَّأنَّهُ كالحاضر مع كل معلوم. وحظَّ العبد منه إِدَامَةُ الخَوْفِ وَالْهَيْبَةِ والتعظيم، ومراعاةُ سرِّهِ وَعَلْنِهِ لِأَنَّ مولاه وَخَالِقَهُ - جَلَّ وَعَلا - كالحاضر مع كل ما ظهر منه وما بَطَنَ.

الحَقُّ

هو الثَّابِتُ الوجود، الذي لا يَقْبَلُ العَدَمَ ولا التَّغْيِيرَ لا أَزْلاً ولا أَبَداً. وقيل: هو المُحَقُّ للكائنات؛ أي المُثْبِتُ^(٣) لذواتها وصفاتها، ولولا هو لَبْطَلَتْ

(١) في (أ): المعاد.

(٢) معلم: ليس في (أ).

(٣) في (أ): المبتدي.

وبقيت على العدم أبد الآباد. وقيل: هو مُظهِرُ الْحَقِّ بِقَوْلِهِ الصِّدْقِ وَحُكْمِهِ الْعَدْلُ. وقيل: معناه: الْعَدْلُ.

وحظَّ العبد منه إدامَةُ التعلُّقِ بمولاه ظاهراً وباطناً، علماً وعملاً، ونَبَذَ كل ما سواه مُعْتَمِداً ومُعَوِّلاً؛ إذ لا حَقٌّ ولا مُحَقَّقٌ سواه - تَبَارَكَ وَتَعَالَى -، وكل ما عداه^(١) مُتَغَيِّرٌ فَإِنْ لَا نَفْعَ لَهُ وَلَا ضَرَرَ، أَلَا كُلُّ شَيْءٍ مَا خَلَا اللَّهَ بَاطِلٌ.

الْوَكِيلُ

هو الْمُتَكَفِّلُ بمصالح جميع عبيده، والمُدَبِّرُ لشؤونهم لِعَجْزِهِم عنها وَجَهْلِهِم بِهَا.

وحظَّ العبد منه صَرْفُ كل الظاهر والباطن لِمَا يُعِينُهُ مما يُنِيلُ رِضَا المولى، وإِراحَةُ النَّفْسِ من تدبير الشؤون^(٢)، بل يَكُلُّهَا إلى الوكيل القادر عليها وهي به أولى.

الْقَوِيُّ

هو الذي لا يَضْعُفُ عن إيجاد كل مُمَكِّنٍ وإعدامه، ولا يَمَسُّهُ نَصَبٌ في حَلٍّ ما شاء منه وإبرامه، ونِسْبَةُ إيجاد مجموع العوالم أو إعدامها في لحظة إلى قدرته وإرادته كِنِسْبَةِ إيجاد الجَوْهَرِ الْفَرْدِ^(٣) وإعدامه إليها.

وحظَّ العبد منه قَصْرُ^(٤) جميع حوائجه وأغراضه الصعبة على باب مولاه

(١) في (ب): سواه.

(٢) في (أ): من الشعور.

(٣) هو جِرْمٌ متَحَيِّزٌ - أي يعمّر قدراً من الفراغ - متناهي في الصغر بحيث لا يقبل القسمة لا فرضاً ولا وهماً ولا فعلاً، ومنه تتركب الأجسام، ويسمى كذلك الجزء الذي لا يتجزأ.

(٤) قصر: ليست في (أ).

القويّ، وَلِيَهْرَبَ بَضْعُهُ مِنْ شِبَاكَ المعاصي وحبائل الشهوات إلى جانبِ رضا وطاعةِ العزيزِ العليّ.

الْمَتِينُ

هو الذي له كمالُ القوّةِ بحيث لا يُشَارِكُ ولا يُعَارِضُ ولا يُمَانَعُ، وهو الغالبُ الذي لا يُغْلَبُ، وَيَتَعَالَى أَنْ يَحْتَاجَ فِي قُوَّتِهِ الْمَتِينَةَ^(١) إِلَى مُعِينٍ أَوْ آلَةٍ أَوْ سَبَبٍ^(٢).

وحظُّ العبد منه قريب من القويّ.

الْوَلِيّ

هو الذي جميعُ^(٣) العوالم تحت قَهْرٍ عُموم تدبيره ورعايته، ولا يمكن خروج شيء منها دنيا وأخرى عن حِجْرٍ^(٤) نَظَرِهِ وولايته.

وحظُّ العبد منه دَوَامُ الْفِرَارِ مِنَ النَّفْسِ الضَّعِيفَةِ السَّافِيَةِ وَمِنْ غَيْرِهَا مِنْ سَائِرِ الْعَوَالِمِ لِعُمُومِ الْعَجْزِ وَالْجَهْلِ لَهَا مِنْ حَيْثُ ذَوَاتِهَا إِلَى مَوْلَاهُ وَوَلِيِّهِ الْقَوِيِّ الْمُحِيطِ عِلْمُهُ بِجَمِيعِ الْمَنَافِعِ وَالْمَضَارِّ، وَهُوَ - جَلٌّ وَعَلَا - الْخَالِقُ لِمَا شَاءَ مِنْ ذَلِكَ وَيَخْتَارُ، فَلَا يَخْتَارُ الْعَبْدُ الْمَحْجُورُ إِذْنَ مِنَ الْعُلُومِ وَالْأَعْمَالِ إِلَّا مَا اخْتَارَ لَهُ مَوْلَاهُ، وَلَا يَتَحَرَّكُ وَلَا يَسْكُنُ ظَاهِراً وَبَاطِناً إِلَّا بِإِذْنِهِ وَرِضَاهُ.

(١) المتينة: ليست في (أ).

(٢) في (ب): نسب.

(٣) في (أ): جمع.

(٤) حِجْرُهُ وَحِجْرُهُ: حَفِظَهُ وَسَتَرَهُ. (القاموس، ص ٢٦٥).

الْحَمِيدُ

هو المحمود؛ أي المثنى عليه بكل كمالٍ دلَّ عليه وَصَفُ ألوهيَّته، وبكل تكميل تفضَّلَ به بمقتضى رحمته وشُمُولِ وَصَفِ ربوبيَّته، فلا حَمْدٌ في الحقيقة لما سواه؛ إذ لا ألوهية ولا رحمانية ولا ربوبية لما عداه.

وحظ العبد منه رفضٌ ذِكْرٍ كل كمالٍ سوى ذِكْرٍ كمال مولاه العديم المثال، وامتلأ القلب بمحبته والاشتياق إلى لذيذ رؤيته، والمسابقة إلى أسباب ذلك ليلاً نهاراً، وصحَّةً وسُقماً، وحَضَراً وسَفَراً وعلى كل حال.

المُخْصِي

هو الذي لا يَشُدُّ مَعْلُومٌ عن عِلْمِهِ، لا باعتبار ذاته وصفاته، ولا باعتبار كَمِّيَّته وعدده إن كان مما له كمٌّ.

وحظَّ العبد منه المبالغة في اكتساب كثرة الطاعات، وجعل جميع الأنفاس فيها والخواطر والكلمات والحركات والسكنات وسائر الصفات؛ لِعِلْمِهِ أَنَّ ذلك كله لا يضيع شيء منه وإن قلَّ عند مولاه الكريم الربُّ الرؤوف الرحيم الذي أحاط علماً بجميع المعلومات، كما أَنَّ العبد لذلك يجب أن يُخْصِي على نفسه ما صدر منها من السيئات ويحاسبها على ذلك وإن صَغُر، ويوبِّخها غاية التوبيخ ويندم غاية الندم، ويتقطع^(١) قلبه من أجل جعلها حسرات، فإن شيئاً من ذلك وإن صَغُرَ لا يمكن أن ينساه ربُّ الأرض والسماوات المحيط عِلْمُهُ بالجلليات والخفيات^(٢).

(١) في (أ): ويقطع.

(٢) والخفيات: ليست في (ب).

المُبْدِيُّ الْمُعِيدُ

هو الذي أظهر وجود الكائنات كلها بإيجاده لها على اختلاف أنواعها وأصنافها وصفاتها من غَيْبِ الْعَدَمِ الْمَحْضِ الذي لا أَوَّلَ له، بلا مثالٍ سَبَقَ لكائِنٍ منها، ثم يُعِيدُهَا ثَانِيًا إلى ما كانت عليه من العدم، ثم يعيدها ثالثاً إلى ما كانت عليه من الوجود، وحينئذ يُنْقِذُ فِيهَا مِنْ أَحْكَامِ بَرِّهِ وَقَهْرِهِ ما لا يمكن أن يحيط به سواه تَبَارَكَ وَتَعَالَى.

وحظَّ العبد من الاسمين رؤية العوالم كلها - ومن جملة ذاتها - بَعَيْنِ الْعَدَمِ لِعِلْمِهِ بِمُبْدِيهَا وَمُصِيرِهَا، فَيَقْطَعُ تَشَوُّفَهُ مِنَ الثَّقَةِ بِهَا وَالتَّائِسِ بِشَيْءٍ مِنْ مِلْدُوذَاتِهَا^(١) والسعي لتحصيل شيء منها؛ إذ ذلك كله كَبَرَقِ لَمَعٍ لَمَعَةٌ فِي ظُلْمَةٍ فَانْصَدَعَتْ ثُمَّ رَجَعَتْ الظُّلْمَةُ عَلَى الْفُورِ كَمَا كَانَتْ، فلا تكون للعبد هِمَّةٌ وَلَا تَشَاغُلٌ فِي ظَاهِرِهِ وَبَاطِنِهِ إِلَّا فِي الْاِسْتِعْدَادِ لِمَعَادِهِ^(٢) الذي لا عَدَمَ بَعْدَهُ، فَالْكَيْسُ مِنْ ذَانِ نَفْسِهِ وَعَمِلَ لِمَا بَعْدَ الْمَوْتِ، وَالْأَحْمَقُ مَنْ اتَّبَعَ نَفْسَهُ هَوَاهَا وَتَمَنَّى عَلَى اللَّهِ الْأَمَانِيَّ.

المُخَيِّي

هو خَالِقُ الْحَيَاةِ فِي الْأَشْبَاحِ وَالْأَرْوَاحِ، وَرَابِطُ حَيَاةِ الْأَشْبَاحِ بِمَا شَاءَ مِنَ الْأَبْوَابِ الْعَادِيَةِ كُمُشَابِكَةِ الْأَرْوَاحِ وَالْأَكْلِ وَالشَّرْبِ وَنَحْوِ ذَلِكَ مِنْ غَيْرِ أَنْ يَكُونَ لَشَيْءٍ مِنْ ذَلِكَ تَأْثِيرٌ فِي الْحَيَاةِ أَصْلًا، بَلْ مَوْلَانَا - جَلَّ وَعَلَا - هُوَ الْمُخَيِّي وَخَدُّهُ بَلَا وَاسْطَةٌ. هَذَا فِي الْحَيَاةِ الْحَسِيَّةِ، وَكَذَلِكَ هُوَ الْمُنفَرِدُ - تَعَالَى - بِإِيجَادِ الْحَيَاةِ الْمَعْنَوِيَّةِ، كإِحْيَائِهِ - سُبْحَانَهُ - الْقُلُوبَ بِمَعْرِفَتِهِ وَمَا تَسْتَتِيعُهُ مِنْ أَعْمَالِ الْبَاطِنِ، وَإِحْيَائِهِ - تَعَالَى - الْجَوَارِحَ بِخِدْمَتِهِ وَعَدَمِ الْفُتُورِ وَالْكَسَلِ عَنِ الْجَدِّ فِي طَاعَتِهِ وَشُكْرِ نِعْمَتِهِ.

(١) فِي (أ): وَالنَّبِيُّ بِشَيْءٍ مِنْ مَادَتِهَا.

(٢) فِي (ب): لِمِعَادِهِ.

وَحَظَّ الْعَبْدُ مِنْهُ أَنْ يَعْرِفَ قَدْرَ نِعْمَةِ هَذِهِ الْحَيَاةِ الْعَاجِلَةِ فَيَغْتَنِمَهَا لِكَثْرَةِ الطَّاعَاتِ وَلَا يُثْلِفُ شَيْئاً مِنْهَا فِيمَا لَا يَعْنِي مِنَ الرَّاحَاتِ وَاللَّذَاتِ الْمُبَاحَاتِ^(١)، فَضْلاً عَنِ الْمَكْرُوهَاتِ وَالْمَحْرَمَاتِ، لِيَفُوزَ بَعْدَ مَوْتِهِ بِمَا لَا يُكَيِّفُ مِنْ لَذَّةِ الْحَيَاةِ الْبَاقِيَةِ فِي فِرَادَيْسِ الْجَنَانِ وَعُلُوِّ الدَّرَجَاتِ.

الْمُمِيتُ

هُوَ خَالِقُ عَرَضِ الْمَوْتِ عِنْدَ سَبَبٍ عَادِيٍّ اخْتَارَهُ - جَلَّ وَعَلَا - أَمَارَةً عَلَى ذَلِكَ أَوْ بَدُونِهِ فِي كُلِّ جُزْءٍ مِنَ أَجْزَاءِ الْبَدَنِ، وَأَجْرَى سَبْحَانَهُ الْعَادَةَ بِتَبْعِيدِ الرُّوحِ حِينَئِذٍ عَنْ مِشَابِكَةِ تِلْكَ الْأَجْزَاءِ الْمَيِّتَةِ. وَمِنَ الْجَائِزِ عَقْلاً أَنْ يَخْلُقَ - سَبْحَانَهُ - الْحَيَاةَ فِي تِلْكَ الْأَجْزَاءِ وَإِنْ فَارَقَتْهَا الرُّوحُ كَمَا آدَامُ^(٢) - تَعَالَى - خَلَقَ الْحَيَاةَ فِي الرُّوحِ بَعْدَ مَفَارِقَةِ الْبَدَنِ. وَمِنَ الْجَائِزِ أَيْضاً أَنْ يَخْلُقَ فِيهَا^(٣) أَعْرَاضَ الْمَوْتِ وَإِنْ شَابَكَتْهَا الرُّوحُ، كَمَا يَجُوزُ عَقْلاً أَنْ يُمِيتَ - جَلَّ وَعَلَا - الرُّوحَ وَهُوَ مِشَابِكٌ لِلْبَدَنِ أَوْ مَفَارِقٌ لَهُ.

وَهُوَ سَبْحَانَهُ أَيْضاً الْمُمِيتُ لِلْقُلُوبِ بِعَدَمِ إِمْدَادِهَا بِأَنْوَارِ^(٤) عُلُومِهِ الرَّبَّانِيَةِ وَتَطْهِيرِهَا مِنَ الْمِيلِ إِلَى الشَّهَوَاتِ الْجِسْمَانِيَةِ، وَيَتَّبِعُ ذَلِكَ مَوْتَ الْجَوَارِحِ بِتَكَاسُلِهَا عَنْ شَرِيفِ خِدْمَتِهِ وَتَشَاغُلِهَا بِمَا يُوْجِبُ حَرَمَانَ الدَّرَجَاتِ الْعَلِيَّةِ فِي دَارِ كَرَامَتِهِ وَرَحْمَتِهِ.

وَحَظَّ الْعَبْدُ مِنْهُ أَنْ يَجْعَلَ مَصِيبَةَ الْمَوْتِ الْقَرِيبَةِ مِنْهُ وَمِنْ غَيْرِهِ بَيْنَ عَيْنَيْهِ، وَيَسَدُّ عَنْ^(٥) نَفْسِهِ أَبْوَابَ الرَّاحَاتِ وَالتَّسْوِيفِ وَالشَّهَوَاتِ الْمُكْدَّرَةِ الْفَانِيَةِ، فَإِنْ جَمِيعَ ذَلِكَ سَيَنْدَمُ عَلَيْهِ غَايَةَ النَّدَمِ لِإِضْرَارِهِ لَهُ بَعْدَ مَوْتِهِ وَلَا ثَمَرَةَ لَهُ هُنَاكَ بَيْنَ

(١) فِي (أ): اللَّذَاتِ الْعَاجِلَةِ.

(٢) فِي (أ): أَرَادَ.

(٣) فِيهَا: لَيْسَتْ فِي (أ).

(٤) فِي (أ): بِأَنْوَاعٍ.

(٥) فِي (ب): عَلَى.

يديه . وَلْيَلْجَأْ فِي مَوْتِ قَلْبِهِ وَجَوَارِحِهِ إِلَى مَوْلَاهُ الرَّءُوفِ الرَّحِيمِ لَعَلَّهُ يَتَفَضَّلُ -
سُبْحَانَهُ - بِأَحْيَائِهَا وَإِنْ آيَسَ مِنْهَا كَمَا يَتَفَضَّلُ - جَلَّ وَعَلَا - بِأَحْيَاءِ الْعِظَامِ وَهِيَ
رَمِيمٌ .

الْحَيِّ

هو ذو الحياة التي لا يجوز عليها مَوْتُ ولا عَدَمٌ ولا نَوْمٌ ولا سِنَةٌ ولا
تَكْدُرٌ ولا سَقَمٌ، ولا يجوز انتسابها إلى رُوحٍ ولا مِزَاجٍ ولا مَأْكُولٍ ولا
مَشْرُوبٍ ولا شيء من أنواع العلاج .

وَحَظَّ الْعَبْدُ مِنْهُ أَنْ لَا يَتَعَزَّزَ وَلَا يَتَعَبَّدَ وَلَا يَأْنِسَ بِكُلِّ حَيٍّ سِيفَارِقُهُ عَنْ
قَرِيبٍ وَيَمُوتُ وَيَفُوتُ، وَيَعْتَكِفُ بِظَاهِرِهِ وَبَاطِنِهِ عَلَى لُزُومِ خِدْمَةِ مَوْلَاهُ الْحَيِّ
الَّذِي لَا يَمُوتُ .

الْقَيُّومُ

هو الْقَائِمُ بِنَفْسِهِ، وَكُلُّ شَيْءٍ مَا عَدَاهُ لَا يَقُومُ إِلَّا بِهِ . وَقِيلَ : مَعْنَاهُ :
الدَّائِمُ الَّذِي لَا يَجُوزُ عَلَيْهِ الْفَنَاءُ .
وَحَظَّ الْعَبْدُ مِنْهُ عَلَى الْأَوَّلِ تَقَدُّمَ فِي اسْمِهِ الْوَكِيلِ، وَعَلَى الثَّانِي تَقَدُّمَ فِي
اسْمِ الْحَيِّ .

الْوَاجِدُ

هو الْغَنِيُّ . وَمَعْنَى الْغِنَى فِي حَقِّهِ - تَعَالَى - : هُوَ الَّذِي لَا يَعْسُرُ عَلَيْهِ
مُمْكِنُ أَرَادِهِ، بَلْ جَمِيعُ الْمُمْكِنَاتِ الَّتِي لَا نِهَايَةَ لَهَا فِي قَبْضَةِ قُدْرَتِهِ وَإِرَادَتِهِ،
وَكُلُّ مَعْلُومٍ مُنْدَرِجٌ فِي مُحِيطِ عِلْمِهِ وَكَلَامِهِ، وَكُلُّ مَوْجُودٍ مُنْكَشِفٌ لِسَمْعِهِ
وَبَصَرِهِ، فَهُوَ الْغَنِيُّ بِذَاتِهِ وَصِفَاتِهِ لَا بِشَيْءٍ سِوَاهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى، وَإِنْفَاقُهُ تَعَالَى

على جميع العوالم ما يقوم به وجودها^(١) كإنفاقه على الواحد منها، لا يُنْقَصُ ذلك من ملكه شيئاً.

وحظُّ العبد منه استغناؤه بمولاه - الذي هذا وَضْفُهُ - عن كل ما سواه تَبَارَكَ وَتَعَالَى.

الْمَاجِدُ

معناه كمعنى المجيد، إلا أنَّ في لفظ المجيد ما يُشْعِرُ بالمبالغة. وحظُّ العبد منه ظاهر مما سبق في اسم المجيد.

الْوَاحِدُ الْأَحَدُ

معناها متقارب، والواحد هو الذي لا يَصُحُّ عليه التركيب ولا يقبل الانقسام، ويتعالى على النظر وصفات الأجرام. وحظُّ العبد منهما إفراؤ ظاهره وباطنه لمولاه، فلا يذكر ولا يتحرك ولا يسكن ولا يتصرف عموماً بقصد سواه.

الصَّغْدُ

هو الذي يُضَمَّدُ إليه؛ أي يُلَجَأُ إليه في جميع الحاجات، وإليه ينتهي السُّؤْدُ، وَيَتَوَجَّهُ إليه في جميع الأغراض؛ لأنه المولى^(٢) وحده بقضائها ولا يُحْتَاجُ إلى ما سواه أصلاً.

وحظُّ العبد منه ظاهر لا يخفى.

(١) ما يقوم به وجودها: ليس في (ب).

(٢) المولى: ليست في (ب).

الْقَادِرُ الْمُقْتَدِرُ

هما بمعنى واحد، إلا أن في لفظ الْمُقْتَدِرِ زيادة مبالغة، ومعناها: الذي له الْقُدْرَةُ والافتقار؛ أي الْمُتَمَكِّنُ بلا معالجة ولا واسطة من إيجاد كل ممكن وإعدامه.

وقد يقال: المقتدر أخص من القادر، فيكون معناه: الْمُتَمَكِّنُ من التأثير والفعل بواسطة الأسباب العادية كالملائكة ونحوهم وإن لم يكن لتلك الأسباب أثر ألبتة، فيكون من توابع الملك، ولهذا قرن بالملك في قوله تعالى: ﴿فِي مَقْعَدِ صِدْقٍ عِنْدَ مَلِكٍ مُّقْتَدِرٍ﴾ (القمر: ٥٥).

وحظَّ العبد منهما التَّحَقُّقُ بِعَجْزِ نَفْسِهِ وَعَجْزِ الْعَوَالِمِ كُلِّهَا عَنْ إِبْدَاءِ أَثَرٍ مَا، والإيواء بكلية القلب إلى المولى القادر عاكفاً على ذكره ومحبه وطاعته.

الْمُقَدِّمُ الْمُؤَخَّرُ

مرجعُهما إلى تعيين الربِّ - تَعَالَى - الْقَدْرَ المعلومَ في كل مُمَكِّنٍ ترتباً وهيئةً ووقتاً وكيفاً وكماً على وَفْقِ عِلْمِهِ تعالى وإرادته.

وحظَّ العبد منهما التسليمُ والرضا بمواقع القدر، وتَرْكُ الاعتراض بالباطن والظاهر على ما قَدَّمَ منها المولى - تَبَارَكَ وَتَعَالَى - وآخَر.

الْأَوَّلُ الْآخِرُ

معناها: الْمَوْجُودُ قَبْلَ وُجُودِ كُلِّ مَا سِوَاهُ، والباقي بعد فناء ما عداه، ومن لازمهما وجوب وجوده^(١) تبارك وتعالى؛ إذ لو جاز وجوده - تعالى عن ذلك! - لكان وجوده حادثاً فَيَفْتَقِرُ إلى مُحَدِّثٍ يَجِبُ أَنْ يَسْبِقَ وجوده عليه،

(١) والباقي ... وجوده: ليس في (ب).

ويتأخر وجوده عن عَدَمِهِ، فتنتفي حينئذ الأولية والآخرية، وهما واجبان له
تَبَارَكَ وَتَعَالَى.

وحظَّ العبد منهما صَرَفُ وَجْهَةِ القلب عن كل ما سواه - تَبَارَكَ وَتَعَالَى -
بالتوكل والاعتماد؛ لِعِلْمِهِ بإحاطة العَدَمِ بكل ما سواه - جَلَّ وَعَلَا - سابقاً
ولاحقاً، وَقَضَرُ المِئَةِ^(١) والذَّكْرُ والعبادة على المَوْلَى العظيم الرَّبِّ الأوَّلِ
الآخِرِ جَلَّ وَعَلَا.

الظَّاهِرُ البَاطِنُ

قيل: الظَّاهِرُ: القَاهِرُ، يقال: ظَهَرَ فُلَانٌ عَلَى فُلَانٍ: إِذَا قَهَرَهُ، فيرجع
معناه إلى معنى القاهر. وقيل: معناه: المَعْلُومُ بالدلالة الواضحة من كل حادث.
والباطِنُ: الْمُخْتَجِبُ عن خَلْقِهِ في دار الدنيا بموانع خَلَقَهَا في أعينهم.
وقيل: الباطنُ هو العالمُ بالخفيات.

وحظَّ العبد منهما التمسُّكُ بمعرفة ما شَهِدَتْ به الحوادثُ من جَلَالِهِ
- تعالى - وجماله العديمين المِثَال، والإمساكُ بعد ذلك عَمَّا بَطَنَ من الكُنْهِ
الذي لا يُدْرِكُ ولا يُنَالُ، فيكون حينئذ بذلك ظاهراً على النَّفْسِ والشَّيْطَانِ
الموسوس بضروب من الوَهْمِ والخيال، مُخْتَجِباً عن الخَلْقِ بخالِصِ النِّيَّاتِ
والمعارف والأحوال والأعمال.

الْوَالِي

هو الذي يُبَاشِرُ الحُكْمَ على سبيل الحيطة وإصلاح حال المولى عليه،
والإصابة في الحُكْمِ بموجب إحاطة العِلْمِ نفاذُ الإرادة، فلا رَادَّ لِحُكْمِهِ ولا
مُعَقَّبَ لَهُ.

(١) في (أ): الهمة.

وحظَّ العبد منه ما سبق في اسم الحَكَمِ.

الْمُتَعَالِي

هو الذي لا يَنَالُ حُكْمُهُ تَعَقُّبٌ بِحُجَّةٍ أَوْ حُكْمٌ يُخَالِفُهُ^(١) بِيُرْهَانٍ، بل كل من يتعرض لمدافعة أحكامه بِحُجَّةٍ تكون حُجَّتُهُ دَاحِضَةً، فهو المتعالي عن أن تُقَاوِمَ حُجَّتُهُ حُجَّةً أَوْ يُدَافِعَ حُكْمَهُ حُكْمٌ. وقد شرحنا هذا الاسم قَبْلُ من حيث مناسبته لاسمه العَلِيِّ^(٢)، وشرحناه هنا من حيث مناسبته لاسمه الوَالِي.

وحظَّ العبد منه الرضا والتسليم بالظاهر والباطن لجميع أحكام الله - تعالى - الشرعية والفعلية^(٣) من غير حَرَجٍ ولا كَزَاذَةٍ^(٤) في النفس، وبالله تعالى التوفيق.

الْبَرُّ

هو الذي يُوصِلُ الخيرات إلى خَلْقِهِ بِتَلَطُّفٍ وَرَحْمَةٍ من غير استشرافٍ إلى جزاءٍ وَعَوَظٍ منهم.

وحظَّ العبد منه قَصْرُ مَحَبَّتِهِ على المولى العظيم الذي هذا وَصْفُهُ.

التَّوَابُ

هو الرَّجَاجُ إلى إيصال الرحمة الاختصاصية والعفو والمغفرة والعناية والتوفيق وقبول التوبة إلى^(٥) عبيده بعد إعراضه عنهم حال اقترافهم الذنوب والمعاصي والمخالفات مرة بعد أخرى.

(١) في (أ): بخلافه.

(٢) وقد شرحنا... العلي: ليس في (أ).

(٣) في (أ): والعقلية.

(٤) الكزازة والكزوزة: الانقباض. (قاموس، ص ١١٢٩).

(٥) في (أ): عن.

وحظَّ العبد منه حُلُّ عُقْدَةِ الإصرار على الذنوب، والرجوع إلى لزوم طاعة المولى التَّوَّابِ الوَهَّابِ كاشف الأغيار والكروب.

الْمُنْتَقِمُ

هو الْمُؤَاخِذُ لمن شاء بعد الإعذار بأشدَّ سَطَوَةٍ وأعظم عقوبة لا تحيط بها العقول.

وحظَّ العبد منه كَسْرُ صَوْلَةِ النَّفْسِ والهَوَى في دعائهما للمعصية باستحضار ما أُعِدَّ لهما دُنْيَا وأُخْرَى من عَظِيمِ النَّقْمِ، والاعتداء بالمولى - تَبَارَكَ وَتَعَالَى - في الانتقام ممن عصاه من نَفْسٍ أو غيرها بما أذن فيه - جَلَّ وَعَلَا - من قَتْلِ أو ضَرْبٍ أو توبيخٍ وذَمٍّ.

العَفْوُ

هو الذي يترك مؤاخذه العبد بجنايته وظلمه الظاهر حُكْمُهُما وأثرهما فضلاً منه - تَعَالَى - وكَرَمًا، حتى يعفو - أي يَنْدَرِسَ - ذلك الأثر والحكم.

وحظَّ العبد منه كَسْرُ صَوْلَةِ الْيَأْسِ عند تَلَبُّسِ النفس بالمعاصي المؤذنة بالهلاك وعَظِيمِ النَّقْمِ، وَمَدُّ يَدِ الضَّرَاعَةِ عند باب التوبة الصادقة متعلقاً بما وَصَفَ به المولى - تَبَارَكَ وَتَعَالَى - نَفْسَهُ من جميل العَفْوِ والكَرَمِ، وَلِيُكْثِرَ من معاملة من أساء إليه بما يُجِبُّ أن يعاملَهُ به المولى العَظِيمُ - جَلَّ وَعَلَا - في هذه الدار ويوم تجتمع لعظيم الأهوال والحساب والجزاء جميعُ الأمم. اللهم عاملنا في الدنيا والآخرة بجميل سترك وعفوك يا غنيُّ يا عَفُوُّ يا كريم، واغفر لنا يا مولانا في الدارين بلا مِخَنَةٍ ما تَعَلَّمَهُ منا يا حَيُّ يا قَيُّوْمُ يا رءوف يا رحيم يا عَلِيُّ يا عَظِيمُ.

الرَّءُوفُ

هو الذي له باطن الرحمة والشفقة لأنَّ الرأفة ألطف رحمة باطنة منبعثة عن الحب والعناية التي تثير القصد إلى إزالة ما يَضْعُفُ العبدُ عن تحمله^(١) من المكاره، وإلى إعاتته في تحصيل ما يتوقعه من المحابِّ والمنافع. وحظَّ العبد منه لا يخفى.

مَالِكُ الْمُلْكِ

هو الذي يملك ذوات من يتصرَّف في أمورهم ويُقيم أحوالهم، فيتصرف فيهم التصرُّف التامَّ العام بلا حَجَرٍ^(٢) لا عقلاً ولا شرعاً، تصرُّف المَلِكِ لظواهرهم وبواطنهم، لا تصرُّف الملوك على ظواهرهم دون بواطنهم. وحظَّ العبد منه الإذعانُ وتَرْكُ الاعتراض بالظاهر والباطن.

ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ

هو الذي له رفعة القَدْرِ بحيث لا يصطفي لقرِّبه إلا من شاء، ويَجِلُّ من أن يُوصَلَ إليه بسُغْيٍ أو كَسْبٍ، أو يُنْتَسَبَ إليه بشيءٍ سواء بَوْجِهٍ من الوجوه سوى نسبة العبودية والافتقار اللازم الضروري، فهو مع الخَلْقِ في جميع أحوالهم بالوَصْفِ، بائِنٌ بالذات، ثم هو مع عظيم جلالته ذو الإكرام لمن شاء من خَلْقِهِ بِمَحْضِ فَضْلِهِ، فإنه - تَعَالَى - ظَاهِرُ اللَّطْفِ وَالْإِنْعَامِ وَالْإِكْرَامِ مع عبده بالإيجاد والإبقاء وإصلاح الأمور والأحوال ورعاية المصالح وحسن المجازات والمكافأة في الدنيا والآخرة.

(١) في (أ): حملة.

(٢) الْحَجَرُ: الْمَنْعُ (قاموس، ص ٢٦٥).

وحظُّ العبد منه الهيبة والحياء والشكرُ حتى لا يَقَعَ منه في الظاهر ولا في الباطن مُخالفة ولا سوء أدب.

المُقْسِطُ

هو الْمُتَّصِفُ بِالْعَدْلِ في أفعاله وأحكامه.

وحظُّ العبد منه الإذعان بالظاهر والباطن لِحُكْمِهِ - تَعَالَى - وقضائه الْعَدْلَ، وَتَبَذَّ كل ما يدعو إليه الهوى والشیطان من الباطل في الاعتقاد والفعل والقول.

الْجَامِعُ

هو الذي يتصف على سبيل الوجوب العقلي بجميع الكمالات الحقيقية، فلم يَقْتَضِ شَيْءٌ منها أَرْلاً وَأَبْدَأَ.

وحظُّ العبد منه أن يَجْمَعَ من الكمالات اللائقة بمثله ما يَتَوَصَّلُ به إلى رضا المولى العظيم الجامع للكمالات الحقيقية، وَيَنْظُرَ في الآخرة بمشاهدة ذلك الكمال العديم المثال.

الْغَنِيُّ

هو الْمُتَّصِفُ بِسَعَةِ الكمال الذي لا نهاية له في الذات والصفات والأفعال، فلا حاجة له إلى شيء في ذاته ولا صفاته لوجوبهما واستحالة النَّقْصِ فيهما، ولا حاجة له في فعل جميع الممكنات إلى وزير أو معين أو واسطة ألبته.

وحظُّ العبد منه أن يتمسك في جميع أحواله بالفقر الضروري إلى مولاه الغني، وَلِيَقْطَعَ ظَمْعَهُ من نفسه ومن كل مخلوقٍ على الدوام؛ لعموم الْفَقْرِ التام

اللازم لكل ما سواه تعالى، وتعلق الفقير بالفقير تضييع وقت وعناء بلا فائدة.

المُعْنِي

هو المُعْطِي لمن شاء من عبده^(١) المحتاجين الناقصين ما ترتفع به الحاجة والنقص فضلاً منه - تعالى -، لا لاستحقاق من أحدٍ عليه، فأفاض سبحانه على من شاء - بمَحْضِ الْفَضْلِ - وُجُوداً وَرِزْقاً وَبَقَاءً وَعِلْماً وَشَرْفاً وَسُودُداً وَنَعِيماً دُنِيَّاً وَآخِرِيَّاً إلى غير ذلك مما لا يحيط به الوصف، وأفضل ذلك أن يَسْلِبَ العبد عن نفسه وأوصافه الناقصة وَيُغْرِقَهُ في بحار كمال الذات والصفات وَيُغْنِيَهُ الْغِنَى الْأَكْمَلُ حَتَّى يَفْنَى به عن كل ما سواه^(٢) ثم يبقى به دون ما عداه.

وحظَّ العبد منه تَرْكُ الدَّعْوَى والتواضع في كل كمال يظهر عليه لتحقيقه أن ذلك كمال عَرَضِيٌّ جاءه من المولى الكريم المُعْنِي بلا سَبَبٍ ولا استحقاق، وليس للعبد من ذاته إلا كمالُ النَّقْصِ والفَقْرِ بالعموم والإطلاق، فَلْيَعْرِفْ عند ذلك العبدُ على سبيل الدوام قَدْرَهُ، وَلْيَلْتَزِمْ عند رؤية الكمال العَرَضِيِّ التواضع والشكرَ والحياءَ ولا يتعدَّى عند ذلك أَضْلَهُ وظَوْرَهُ.

(١) في (أ): عباده.

(٢) وذلك كاضمحلال وجود ما سوى الله تعالى من الكائنات في نظر العارفين الواصلين إلى درجة الفناء في التوحيد عند تجليات أنوار الواحد القهار اضمحلال أنوار الكواكب - مع وجودها - عند ظهور نور الشمس في النهار، فلا يشاهدون في تلك الحال غير وجود الله من الأشياء كما لا يشاهدون في النهار غير الشمس من كواكب السماء، ويسمى انفراد مشاهدة الله تعالى من بين الموجودات - للذهول عنها - بالوحدة المطلقة التي هي نهاية درجات أهل المعرفة، فالوحدة المطلقة عند أهل المعرفة اسم لما ذكرنا، لا ما يزعمه الكفرة الوجودية من أنها عبارة عن اعتقاد أن وجود الكائنات حتى وجود الخبائث والقاذورات هو الله تعالى - تعالى الله عما يقول الظالمون علواً كبيراً! -، وأن ذات الممكنات من الأرض والسموات وما بينهما من الكائنات على ما ذهب إليه السفسطائية سراب وخيال لا حقيقة لها. (فاضة الملحدين، للتفتازاني. مخ).

الْمَانِعُ

هو الذي إذا أراد ثبوت حقيقة مُمكنة، أي حقيقة كانت، مَنَعَ عنها ودَفَعَ^(١) كل ما يُخَالِفُ تَحَقُّقَهَا مِنْ ضِدٍّ وَنِدٍّ، ذاتاً كانت أو صفةً أو حالاً أو غير ذلك، وَمَنَعَ أُنْثَرُ ظُهُورِ الْمُضَادَّةِ بَيْنَهُمَا.

وَحَظَّ الْعَبْدُ مِنْهُ أَنْ يَمْنَعَ - عَلَى سَبِيلِ التَّعَبُّدِ - نَفْسَهُ مِنْ كُلِّ مَا يُخَالِفُ تَحَقُّقَ مَا بِهِ يَرْضَى عَنْهُ مَوْلَاهُ، ثُمَّ إِنْ وُفِّقَ لِذَلِكَ لَا يَرَى الْمِنَّةَ فِيهِ إِلَّا لِلرَّبِّ الْمَانِعِ^(٢) - تَعَالَى - دُونَ شَيْءٍ سِوَاهُ، وَلِيَلْجَأَ إِلَى مَوْلَاهُ الْمَانِعِ^(٣) عِنْدَمَا يَرَى ابْتِلَاءَهُ بِالْأَضْدَادِ الَّتِي تُبْعِدُهُ عَنْ رِضَا مَوْلَاهُ - تَبَارَكَ وَتَعَالَى ؛ إِذْ يَبِيدُ مَوْلَانَا - جَلَّ وَعَلَا - مَنَعَهَا وَدَفَعَهَا.

الضَّارُّ

هو الْخَالِقُ لِكُلِّ ضَرَرٍ دُنْيَوِيٍّ وَأُخْرَوِيٍّ، رُوحَانِيٍّ أَوْ جِسْمَانِيٍّ، تَسْتَرُّ ذَلِكَ الضَّرَرُ بِمُقَارَنَتِهِ لِأَسْبَابٍ عَادِيَةٍ أَمْ لَا.

وَحَظَّ الْعَبْدُ مِنْهُ الرِّضَا بِالْقَضَاءِ، وَلِزَوْمِ اللَّجَأِ لِمَنْ بِيَدِهِ الْمَنَعُ وَالْعَطَاءُ.

النَّافِعُ

هو الذي يُوَصِّلُ الرِّاحَةَ وَالْأُمُورَ الْمُلَاطَمَةَ لِلْقُلُوبِ وَالْأَرْوَاحِ وَالنَّفُوسِ وَالطَّبَاعِ، جَمْعاً أَوْ فُرَادَى، فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ أَوْ فِيهِمَا؛ أَمَّا نَفْعُهُ لِلْقُلُوبِ فَبِالْتَّجَلِّيَّاتِ وَالْمَشَاهِدَاتِ، وَأَمَّا نَفْعُهُ لِلْأَرْوَاحِ فَبِالْعُلُومِ وَالْمَعَارِفِ

(١) ودفع: ليست في (أ).

(٢) في (أ): الصانع.

(٣) في (أ): الصانع.

والمكاشفات، وأَمَّا نَفْعُهُ للنفوس فبأنواع حصول الأمان والأمانى والوصول إلى اللذات الوهميات والعقليات، وأَمَّا نَفْعُهُ للطباع والأبدان فأصناف اللذات والراحات المحسوسة المشتركة بين جميع الحيوانات مَأْكُولاً وَمَشْرُوباً وَمَلْبُوساً وَمَنْكُوحاً وَمُبْصَراً وَمَسْمُوعاً وَمَشْمُوماً، وبعضها بواسطة وبعضها بلا واسطة .

وحظُّ العبد منه لا يخفى .

التَّوَرُّ

هو الذي أَظْهَرَ كُلَّ مَسْتَوِرٍ فِي ظُلْمَةِ الْعَدَمِ أَوِ الْغَيْبِ بِإِيجَادِهِ وَهَدَايَتِهِ .

وحظُّ العبد منه إخلاصُ شُكْرِ المولى العظيم - جَلَّ وَعَلَا - في كل ما كَشَفَ عنه الْغِطَاءَ من المعارف والمصالح الدينية والدنيوية، وإدْمَانُ اللَّجَأِ إِلَى الرَّبِّ الْكَرِيمِ فِي كَشْفِ كُلِّ مَا يُوصل إِلَى رضاه والحلول في جواره في جنات النعيم .

الهَادِي

هو الْمُرْشِدُ خَلَقَهُ وَسَائِقَهُمْ إِلَى منافعهم الدينية والدنيوية، إمَّا بشعورٍ منهم أو بغير شعورٍ كما في حقِّ الأطفال والبهائم والعقلاء في كثير من الأمور .

وحظُّ العبد منه قريب من الذي قبله .

البَدِيعُ

قيل: هو بمعنى المُبْدِع؛ أي المَخْتَرَع لجميع الكائنات على وَفْقِ عِلْمِهِ بلا مِثَالٍ ولا مُعَانَاةٍ . وقيل: الذي لا نظير له .

وحظُّ العبد منه ظاهر من معنى القادر وغيره .

البَاقِي

هو الذي لا يجوز عليه الفَنَاءُ، وَيَجِبُ له الثَّبَاتُ عند ورود الفناء والهلاك على ذوات الممكنات وأعراضها وتعيّيناتها وإضافاتها^(١)، فَتَنَى وَتَهْلَكَ هذه كلها، وَيَبْقَى عَيْنُ وجوده - تَعَالَى - الذي كان مواجهاً لحقائق الممكنات، فيفنى من لم يَكُنْ ويبقى من لم يَزَلْ تَبَارَكَ وَتَعَالَى؛ قال الله تعالى: ﴿كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ﴾ [القصص: ٨٨]، وقال جلّ من قائل: ﴿كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ ۖ وَبَقِيَ وَجْهَ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ﴾ [الرحمن: ٢٦ - ٢٧].

وحظّ العبد منه نَفْضُ اليَدِ من كل ما سوى المولى - تَبَارَكَ وَتَعَالَى - لعموم العَدَمِ السابق ولأحقاً لجميعه، وَصَرَفَ الوجْهَةَ كُلَّهَا إلى الربِّ الْحَقِّ القديمِ الْبَاقِي، أَلَا كُلُّ شَيْءٍ مَا خَلَا الله بَاطِلٌ.

الْوَارِثُ

هو الذي إليه تنتهي جميعُ الأملاكِ إلى ملكه^(٢) والتصرفاتُ على سبيل الاستقلال عند فناء كل من تُنسَبُ إليه وإن كانت تلك النسبة إليهم بطريق المجاز، والمُلْكُ على الحقيقة أولاً وآخراً ليس إلا له تَبَارَكَ وَتَعَالَى، وذلك بِحُكْمِ قوله جلّ من قائل: ﴿كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ﴾ [القصص: ٨٨].

وحظّ الْعَبْدُ منه الإعراضُ عن الحياة الزائلة وشهواتها الفانية لَتَيَقُّنَهُ بِقُرْبِ زوالها، والسَّغْيُ بكل الظاهر والباطن للحياة الباقية.

الرَّشِيدُ

قيل: معناه: المُرْشِدُ، فيكون قريباً من معنى الهادي. وقيل: معناه:

(١) وإضافاتها: ليست في (أ).

(٢) إلى ملكه: ليس في (ب).

الموصوف بالْعَدْلِ في الفعل والْصُّدْقِ في القول. وقيل: هو المتعالي عن الدنيئاتِ وَسِمَاتِ النَّقْصِ.

وحظُّ العبد منه على الأول قريب من اسم الهادي، وعلى الثاني من اسمه الْعَدْلُ، وعلى الثالث من اسمه المتعالي.

الصَّبْرُ

فَعُولٌ، من الصَّبَرِ، والصَّبْرُ: الْحَبْسُ للنفس عما يقتضيه الْمُؤَلِّمُ^(١) لها من الْجَزَعِ والانتصار ونحوهما، وهذا محال في حقه - تَبَارَكَ وَتَعَالَى -، وإنما معناه في حقه - تَبَارَكَ وَتَعَالَى -: تأخير العقوبة عن العصاة إلى الأمد المضروب في علمه تعالى، أو يوفِّقهم إلى التوبة، أو يعفو عنهم بِمَحْضِ فَضْلِهِ تبارك وتعالى.

وحظُّ العبد منه الاقتداء بالمولى تبارك وتعالى بأن يصير الصبر الذي يليق بالمخلوق مثله، فيعفو عَمَّنْ ظَلَمَهُ، وَيَصِلُ من قَطْعِهِ، وَيُعْطِي مَنْ حَرَمَهُ^(٢)، وَيَصْبِرُ على حَمْلِ وظائف التكاليف كلها، وَقَمْعُ الشهوات المؤخِّرة عنه عِلِّيَّ الدرجات، ثم لا يرى في ذلك كَلَّةَ المِنَّةِ إلا للمولى تَبَارَكَ وَتَعَالَى؛ إذ لا خَيْرَ ولا تَوْفِيقَ ولا نُورَ إلا منه جَلَّ وَعَلَا، فَلَهُ الْحَمْدُ أَوَّلًا وَآخِرًا.

نسأله سبحانه أن يَمُنَّ علينا بحُسن الخاتمة والوفاء على أعلى درجات الإيمان، ويجمعنا مع الآباء والأمهات والإخوة والأحبة والزوجات والذرية في دار النعيم بلا مِحْنَةٍ ولا عتاب ولا عقوبة ولا هَوَانٍ، بِفَضْلِهِ وإحسانه.

وصلَّى الله على سيدنا ومولانا محمد وعلى آله عدد ما ذكره الذاكرون وغفل عن ذكره الغافلون، والحمد لله وكفى، وسلام على عباده الذين اصطفى^(٣). انتهى بحمد الله وحسن عونه.

(١) في (ب): المولى.

(٢) الاقتداء... حرمة: ليس في (أ).

(٣) زاد في (أ): وحسبنا الله ونعم الوكيل نعم المولى ونعم النصير، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم، وصلَّى الله على سيدنا ومولانا محمد وعلى آله وصحبه وسلم تسليماً كثيراً دائماً أبداً.

الفهارس

* فهرس الآيات القرآنية.

* فهرس الأحاديث الشريفة.

* فهرس الموضوعات.

فهرس الآيات القرآنية

الصفحة	رقمها	طرف الآية
		- الأنفال -
٣٣	١٧	﴿ فَلَمْ تَقْتُلُوهُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ قَتَلَهُمْ وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَىٰ ﴾
		- القصص -
٦٥	٨٨	﴿ كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ ﴾
		- القمر -
٥٦	٥٥	﴿ فِي مَقْعَدِ صِدْقٍ عِنْدَ مَلِيكٍ مُّقْتَدِرٍ ﴿٥٥﴾ ﴾
		- الرحمن -
٦٥	٢٧ - ٢٦	﴿ كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ ﴿٢٦﴾ وَبَقِيَ وَجْهُ رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ ﴿٢٧﴾ ﴾

فهرس الأحاديث الشريفة

الصفحة	طرف الحديث
٣٦	لا أجمع لعبدي أمين
٢٥	إن لله تسعة وتسعين اسماً
٣٣	آيئون تائبون
٤٧	تَعِسَ عَبْدُ الدِّينَارِ
٤١	من لم يَشْكُرِ النَّاسَ
٢٧	موضع سَوْطٍ من الجنة

فهرس الموضوعات

الموضوع	الصفحة	الموضوع	الصفحة
مقدمة التحقيق	٥	المتكبر	٣١
♦ التحقيق ♦		الخالق	٣١
التعريف بالإمام أبي عبد الله		البارئ	٣٢
محمد بن يوسف السنوسي ..	٩	المصور	٣٢
اسمه	٩	الغفار	٣٢
نشأته وتربيته	٩	القهار	٣٣
علمه	١٠	الوهاب	٣٤
شيوخه	١١	الرزاق	٣٤
تلاميذه	١٤	الفتاح	٣٥
مصنفاته	١٥	العليم	٣٥
وفاته رحمه الله تعالى	١٩	القابض	٣٦
النسخ المعتمدة في التحقيق	١٩	الباسط	٣٦
♦ النص المحقق ♦		الخافض	٣٦
خطبة الكتاب	٢٥	الرافع	٣٦
الله	٢٦	المعز	٣٧
الرحمن	٢٧	المذل	٣٧
الرحيم	٢٧	السميع	٣٧
الملك	٢٨	البصير	٣٨
القدوس	٢٩	الحكم	٣٨
السلام	٢٩	العدل	٣٨
المؤمن	٣٠	اللطيف	٣٩
المهيمن	٣٠	الخبير	٣٩
العزیز	٣٠	الحليم	٣٩
الجبار	٣٠		

الموضوع	الصفحة	الموضوع	الصفحة
العظيم	٤٠	العميت	٥٣
الغفور	٤٠	الحي	٥٤
الشكور	٤٠	القيوم	٥٤
العلي	٤١	الواجد	٥٤
الكبير	٤١	الماجد	٥٥
الحفيظ	٤٢	الواحد	٥٥
المقيت	٤٢	الأحد	٥٥
الحسيب	٤٣	الصمد	٥٥
الجليل	٤٣	القادر	٥٦
الكريم	٤٤	المقتدر	٥٦
الجواد	٤٤	المقدم	٥٦
الرقيب	٤٥	المؤخر	٥٦
المجيب	٤٥	الأول	٥٦
الواسع	٤٥	الآخر	٥٦
الحكيم	٤٦	الظاهر	٥٧
الودود	٤٦	الباطن	٥٧
المعجيد	٤٧	الوالي	٥٧
الباعث	٤٨	المتعالي	٥٨
الشهيد	٤٨	البر	٥٨
الحق	٤٨	التواب	٥٨
الوكيل	٤٩	المنتقم	٥٩
القوي	٤٩	العفو	٥٩
المتين	٥٠	الرؤوف	٦٠
الولي	٥٠	مالك الملك	٦٠
الحميد	٥١	ذو الجلال والإكرام	٦٠
المحصي	٥١	المقسط	٦١
المبدئ	٥٢	الجامع	٦١
المعيد	٥٢	الغني	٦١
المحيي	٥٢	المغني	٦٢

<u>الصفحة</u>	<u>الموضوع</u>	<u>الصفحة</u>	<u>الموضوع</u>
٦٥	- الوارث	٦٣	- المانع
٦٥	- الرشيد	٦٣	- الضار
٦٦	- الصبور	٦٣	- النافع
٦٧	* الفهارس	٦٤	- النور
٦٨	فهرس الآيات القرآنية	٦٤	- الهادي
٦٩	فهرس الأحاديث الشريفة	٦٤	- البديع
٧٠	فهرس الموضوعات	٦٥	- الباقي